

8-1 29

தொகை சாரத் தாலாட்டு

லகு சந்திரிகை உரை.



ACC. 14469

R65 Kov

காசிகாந்த ரூநாசார்ய ஸ்வாமிகள்,

வேதாந்த மடம், திருப் பூ வணம்.

காசிகாந்த

1951.

[விலை ரூபா இரண்டு.

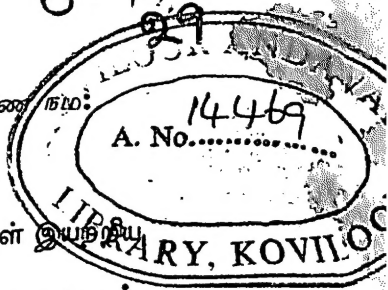
இராம நாத புரம் ஜில்லா, திருப்பூ வணமடம், பதிப்பித்தன.

1. வேதாந்த பதார்த்த மஞ்ஜுலீஷா வசநம். ஹிந்தி மொழி பெயர்ப்பு. 2-8
2. விசார சாகசம் வசநம். ஹிந்தி மொழி பெயர்ப்பு. 2-4
3. ல்யாச தாற்பாய் திர்ணயம் வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-8
4. வேதாந்த சித்தாந்த முத்தாவலி வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-8
5. வைஷ்ணவ சாரம் சித்தி வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-8
6. வேதாந்த பரிபாஷை வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-7
7. ஸ்வராஜ்ய சித்தி வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-4
8. வேதாந்த சஞ்ஞா வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-2
9. ஹியீடே, ஹி தத்வ முத்தாவலி வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-12
10. மண்டல பிரம்மண உபநிஷத்-ராஜ யோக பாஷ்யம் வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-4
11. ஈசாவாஸ்ய உபநிஷத்-சங்கர பாஷ்யம் வசநம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 0-4
12. தாந்திரீக த்வைத சைவ கண்டாம் (சுட்டுக்கோல்கட்டாரி-புச்சம்). 0-1
13. பக்ஷி (வைராக்ய) சத்கத் தோத்திரம், தோத்திரப் பிரகாசம் என்னும் பத் உரை. 0-3
14. வைராக்ய தீபம் - பத் உரை, பொழிப்புரை. 0-8
15. ஈடாசாரம் - பால போதினி உரை 0-8. 16. வேதாந்த சாஸ்திர ரத்னாவலி (9 சேர்த்து) 3-0
17. தோத்திரம் (பகவத் தீவைத ஈசுவர தீவைத பிரம்ம தீவைத). 1-4
18. வீவேக ஆடாமணி - அஞ்ஞ வதைப் பாணி கவி. 1-0
19. வாசிதம் (கவி 2055) 2-4. 20. ஸ்தோத்திர ரச மஞ்சரி கவி 160 உடையது. 0-4
21. அத்வைதிகட்கும், அநிபிடாந்த நி லிருப்பவர்கட்கும் ஓர் அறிக்கை வசநம். 0-2
22. வட நாட்டில், ஹித் ஸ்வராத் தும்ப மேளாவம், தென் னாட்டில் சூ துக்கள் மேளாவம் வசநம். 0-2
23. சூ து கவக நிறுவல் விழாக் கூட்ட வைபவம் வசநம். 0-2

8-1 29

உ
சிவமயம்.

ஓம் தத் ஸத் பரப்ரஹ்மணே நம:



திரு வாமாத் தூர்

ஸ்ரீ திரு வேங்கட் நாதர் அவர்கள் இயற்றிய

கீதா சாரத் தாலாட்டு மூலமும்,

கோவி லூர் மடம், திருக் களர்,

ஸ்ரீ வீர சேகர ஞான தேசிக ஸ்வாமிக ளவர்கள் மாணுக்கரும்,

உபய பாஷா வேதாந்த பிரவர்த்தகாசாரியரும்,

பர சமய கோளரியாரும், மண்டலேசுவரரும்,

திரி பாஷா பண்டிதமணியும், (மும் மொழிப் புலமை ரத்நமும்),

சத சாஸ்திர கர்த்தரும், (நூறு நூல் இயற்றியவரும்),

திருப் பூ வணம் மடம் ஸ்தாபகரும் ஆகிய,

ஸ்ரீ காசிகாநந்த ஞாநாசார்ய ஸ்வாமிகள் அவர்கள்

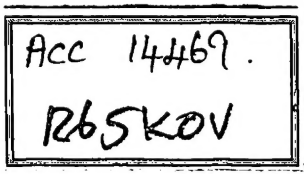
இயற்றிய

லகு சந்திரிகை என்னும் உரையும்.

இ வை

மதுரை, ஈஜேசுவரீ பிரசில்,

பதிப்பிக்கப்பட்டன.



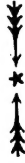
தாப்பி ரைட்]

1951.

[விலு ருபா இரண்டு.



கீதா சாரத் தாலாட்டு கவி 106-க்கு முதல் நினைப்பு.



பன் னிரு சீர்க் கழி நெடி லடி யாசிரிய விருத்தம்.

1. சூடி ஐ மானைதசீர் திருசெஞ்ச சுற்றகல் அணிநீயும் ஈங்கித்தரை —
அங்கமெய் தேகதே கங்காய படர்வெய்ய அநுமற்று அந் தேகம,
சேடி இரு சொன்னசே தநகூத இந்தமந தீகழ் அம்ம அந்தவெய்ய —
சித்தாவல் விருஉற்ற அடுசத்த படி-அநா தியாபந்த தேகாஅபி,
காடி மற அந்தஅஞ் ஞாஇரவி அந்தவே தாபற்றப ரோபகர்ந்த —
தான்கேள்வி ஆதிஎப் போதேடி வந்தஉடல் தறுவைவிள நெடுஅந்தகா,
(மேடிகரு குத்துவெட்ட(டுஅ)ஞ்ஞாந இருள்இந்நி மித்தைஅயல் மநமகநவு —
மெய்யாக முன்புகண் தெரிகன்ம வினைவெட்ட விழுமெழபத் தொடென்றே-
2. காந்துசென் மம்பிரமம் என்றுமங் கம்பல கடஆதி பந்தபரமே —
கம்சேவ ஏகம்பி சீவபே தம்பேத காணல்அறி வாசொப்பநம்,
சிந்துகற் பனை தூரிய சிறந்தசத் இருக்கைஅறி முந்தினி யமுநலயம் —
சேவன்வரு பார்ப்பசி வீடுபற் றிடுகூறு ததியூடு அருச்சூயர்,
போந்துபர மமுள்வர் ஆதிமூ லம்மீவை முப்பத்தைந் துஞ்சோழன் —
புகலெழுபத் தொன்றெடு மொந்தம்நூற் றறுக விழினித்த லைப்பினிலே,
சாந்தமுறு சித்தமுடன் ஆதிமூ லம்விசயற் கோதியருண் மறைப்பொருகடாம் —
சார்சீதை யின்சார மாமிதனை மறவாமல் மநகிப்போர் ஞாகியாவர்.

முதல் நினைப்பு முற்றுப் பெற்றது.

101

உ
சிவமயம்.

அணிந் துரை.

முந் நீரை வரம்பாகக் கொண்ட இந் நில வுலகத்தில், மாநாடர்
களால் அடையத் தக்கது புருஷார்த்த மாம். அது, தர்ம,
அர்த்த, காம, மோகும் என்றும், கர்மம், பக்தி, ஞானம் என்றும்,
சொல்லப்படும். அந்தக் கர்மம் பக்தி ஞானத்தினை விளக்குதற்கு,
சர்வலோக நாதனும், மறை நெறி வழாத விரத சீலர்க ளான
பாண்டவர் சகாயனும், சர்வஞ்ஞனும் ஆன ஸ்ரீ கிருஷ்ண
பரமாத்மா, வில்வலன் ஆன காண்டபனுக்கும், அவனுக்குப்
பிற்பட்ட உலகினர் யாவர்க்கும் நன்மையும், மோகும், உண்டா
மாறு கருதித் திரு வாய் மலர்ந்தருளியது மூன்று ஷட்கங்களை
யுடைய 700 சுலோகத்தோடு கூடிய பகவற் கீதை என்னும்
பாவநம் ஆன தூ லாம். அந் தூல் மிக்க கெம்பீரம் உடைய தாய்,
சிவ மாநாஷ லீலா விக்கிரக மாக அவதரித்த ஸ்ரீ சங்கராச்சாரிய
ஸ்வாமிகள் முதலிய பல மஹான்களால் இயற்றப் பெற்ற பல
பாஷ்யங்களை உடைய தாய், எண்ணிறந்த மகான்களால் எல்லை
யற்ற வியாக்கியாநங்கள் இயற்றப் பெற்ற தாய், உலகம் உள்ள
வும் அழியாப் பொரு ளாக விளங்கிக் கொண்டிருக்கின்றது. அது,
பால லீலா கிருஷ்ண பரமாத்மா போன்று, புத்தி கௌசல்யம்
உடையாருக்கே உரிய தாம்.

அந்தப் பகவற் கீதையின்கண் உள்ள சாரம் ஆன ஞான
அர்த்தத்தினை மாத்திரம், மந்த மதியினரும் உணர்ந்து மோகும்
அடைய வேண்டும் என்னும் அவா மேலீட்டால், திரு வாமாத் தூர்
எனப் பெய ரிய ஊரில் எழுந்தருளி யிருந்த திரு வேங்கட நாதர்
என்னும் வித்வத் தவ சிரோஷ்டர், பால கிருஷ்ணனைத் தொட்டி
வில் இட்டித் தாலாட்டுவது போன்று, தாலாட்டுப் பிரபந்த மாக
104 செய்யுட்களால் இயற்றிப், பகவற் கீதா சாரத் தாலாட்டு
என்னும் பெயரை, முதற் குறை யாக்கிக், “கீதா சாரத் தாலாட்டு”
எனப் பெயர் ஈந்து தம் மகவினிடம் கொடுத்தனர்.

இக் “கீதா சாரத் தாலாட்டு” என்னும் தூல், ஞான
அர்த்தங்கள் பலவற்றையும் ஒருங்கே திரட்டி, அர்ஜுநன் சங்கை
யும், கிருஷ்ண பரமாத்மா சமாதானமும், கூறும் வாயி லாக ஆரம்
பிக்கப்படுகின்றது. ஆத்ம அநாதம் பதார்த்தங்களின் இயல்புகளைப்
பிரயாசம் இன்றி இனிது அறியு மாறு செய்வது. இது, ஏக ஜீவ

வாதத்தை யுட்கொண்டு பந்த மோகங்களின் இயல்பு பற்றியும், நாநா ஜீவ வாதத்தினர்க்கு, ஆத்மா ஏகம்; ஆனால், ஒரு சிலர் முக்தர்க ளாயும், ஒரு சிலர் பெத்தர்க ளாயும் இருப்பது எங்ஙனம் பொருந்தும் என்பது பற்றியும், ஜடம் ஆன தேகம் எவ் வாறு கர்மத்தைச் செய்யும், அக் கர்ம பலனை எவ் வாறு அதுபவிக்கும் என்பது பற்றியும், எழுவனவும் பிறவும் ஆன பல சங்கைகள் குறித்து, மிக்க ஆழ்ந்த கருத்துடையன வாசிய பல சமாதானங் களைத் தெளி வாகக் கூறுகின்றது. வாசநா வசத்தால் மாநங் காரண மாக உண்டாம் சோகம் மோகங்களையும், அவை காரண மாக உண்டாம் துன்பங்களையும், போக்குதற் குரிய நல்ல விவேகத் தினை எளிதில் உண்டுபண்ணுவது. புத்திக் கூர்மை யின்றியவர் களும் ஆத்ம தத்துவத்தினை உணரும் ஆறு முங்கிலைப் படுத்திக் கூறுவது.

இவ் வித அருமை வாய்ந்த நூலுக்கு ஓர் உரை வேண்டும் என்று பல சாதுக்கள் விரும்பிக் கேட்டுக் கொண்டபடியால் 1910-வது வருஷத்தில் “லகு சந்திரிகை” எனப் பெயர் ஈந்து இவ் ஷுரை எழுதி முடித்தனம்.

இந் நூலுக்கு, திரு வாருர் - மடப் புரம் - ஸ்ரீ தெகழிணை மூர்த்தி ஸ்வாமிகள் மடாதிபதி, மதுரை, கோ. சித. சிவானந்த ஸ்வாமிகள் அவர்கள் ஓர் உரையும், தஞ்சை மாநகரம் - வெ - குப்புலாமி ராஜா அவர்கள் மாணுக்கர், இராம சாமி ஐயா அவர்கள் ஓர் உரையும் இயற்றி யிருக்கின்றார்கள். அவ் ஷுரைகளோடு இவ் ஷுரையையும், ஒப்பிட்டு நோக்குவார்க்கு, உரைகளில் உள்ள நன்மை தீமைகள் நன்கு புல னும்.

உரை எழுதி நாற்பது வருஷம் ஆகியும் பல இடையூறுகளால் இது வரை அச்ச வாஹனம் ஏறா திருந்த அது, இப் போது திருக் களர் ஸ்ரீ வீர சேகர ஞான தேசிக ஸ்வாமிகளின் திரு வருட் பிரசாதத்தினால், அவ் இடையூறுகள் கீங்கினமையின் அச்சிடப்பட்டு முற்றுப் பெற்றிருக்கின்றது.

சிதம்பரம் - கோ. சித. மடம், சித. லீல கண்ட சுவாமிகள், இதனைப் பரிசோதித்து, முக ஷுரை தந்தமை என்றும் நினைவி லிருக்குந் தக ஷுரை தாம்.

திருப் பு வணம்,
காசிகாந்த குநாசார்ய ஸ்வாமிகள்

சுவமயம்.

கீதா சாரத் தாலாட்டு உதாரணக் கவி.

பாட்டு எண்.	பாட்டு.	உதாரண நூல்.	பாட்டு.	பக்கம்
	ஐ வகை	திருக் குறள் 1.	அகா முதல	8
		விசார சாகரம்	நித்த மாய்	„
	நாநா ஜீவ வாதக் கட்டளை		ஆனைமுக	9
	பகவத் கீதை		ஐவகை	„
	வேதாந்த சூடாமணி		தருணமா	„
	கைவல்ய நவநீதம்		பொன்னில	„
	„		ஈன்றளித்	„
	மகா ராஜத் துறவு		அமரர்கள்	10
	„		பந்தத்தினை	„
	வைராக்ய தீபம்		திருவளர்	„
	நன்னூல்		முன்னோர்	„
1	சீராரு	நன்னூல்	ஒழி பிசை	13
2	திருத்	பகவத் கீதை	2 மன்னருள்	15
3	செஞ்சமரில்	பகவத் கீதை	2-1 இவ்வண்ண	18
	„	„	2-2 ஆயாதவர்க்கு	„
	„	„	2-3 ஒவ்வாதீ	„
4	சுற்ற மறிந்	„	2-10 அஸோச்யாந்	21
	„	„	2-12 அன்னவர்கள்	„
	„	„	2-13 மாயுமவ	„
6	நீயுநா	„	2-12 சாஸ்திரை	23
8	இத்தரை	„	2-14 பொன்றுவ	25
	„	„	2-15 அன்னவ	„

பாட்டு எண்.	பாட்டு.	உதாரண தூல்.	பாட்டு.	பக்கம்
10	மெய்யுயி	பிரஹ்ம கீதை 4-7	வாக்குமநகம்	27.
16	அதுபவமே	பாசு பதப் பிரஹ்ம உபநிஷத் 35	आकाशं	35
23	பூதமைந்	வேதாந்த சூடாமணி 76	சங்குமநம்	42
37	அபிமானம்	நன் னூல்	கோடன் மரபே	54
43	வேதாந்த	யோகோபநிஷத்	आत्मनि	62
48	கேள் வியி	கைவல்ய நவ கீதம் 2-63	இந்த நா	69
	„	பஞ்ச தசி 9-32	சிந்தனையால்	„
57	கருமயோ	திருக் குறள் 27-9	கூற்றங்	83
	„	கைவல்ய நவ கீதம் 2-45	காமியத்	„
58	குத்துவெ	விவேக சூடாமணி 173	கரணமார் தெளி	84
59	அஞ்ஞாந	கைவல்ய நவ கீதம் 2-70	பங்கமா	87
	„	„ 2-77	உலகமான	„
64	கநவு போல்	வேதாந்த சூடாமணி 163	இப்பிதந்த	96
	„	„ 164	தடத்தினுயர்	„
	„	கைவல்ய நவ கீதம் 1-38	கற்பனை	97
68	கன்ம வீனை	வேதாந்த சூடாமணி 157	பாமமா	100
69	வெட்ட வீடு	அத்யாத்ம உபநிஷத் 50	நான் பிராமம்	104
	„	„ 51	தன்னை	„
	„	„ 53	ஞாந உத்பத்தி	„
	„	„ 54	ஒருவன்	„
	„	வேதாந்த சூடாமணி 159	சீவன் முத்தற்	„
75	பந்த முத்தி	வாசிட்டம் 3-3	சித்தன் கதை 1	தூங்க மெய் 114
		„	„ 2	அந்த-மற்

பாட்டு பாட்டு. உதாரண நூல். பாட்டு. பக்கம்
எண்.

78	ஏகம் பிரம்	பிரம் கீதை 11-26	எல்லாம் வசிக	119
		வாசிபட்டம் 4. 4. தாகூரன்	11 பொரு கடலிற்	120
83	சொப்பநத்தில்	மஹா ராஜத் துறவு	107 கவதனில்	125
88	இருக் கையினிற்	பஞ்சதசி 13.	92 चेतना	133
	"	"	93 ब्रह्मण्येते	"
	"	"	94 जलस्थे	"
	"	"	46 கானி லாக்	"
	"	"	47 ஆடை யிட	"
	"	சாஸ்வதி உபநிஷத்	23 भेदस्तयो	134
	"		24 आद्यत्रयं	"
	"		23 பேதம்	"
	"		24 அஸ்தி	"
91	இனிய முத்தி	சசிவந்ந போதம்	101 அருந் தவா	139
92	மந லயம்	பகவற் கீதை	3-12 முன்னஞ் சேர்ந்த	141
93	சீவந் முத்தி	பகவற் கீதை	14-19 கண்ணிய [வர்	142
	"	"	2-48 அந்தச் செய் வகை	"
94	வருங்கருவு	பகவற் கீதை	2-23 ஊறுபட	144
		வார்க உபநிஷத்	ஜந்மம் முதலிய விகாரம்	"
95	பார்ப்பதுவும்	பகவற் கீதை	14-20 ஆய்நொது மலன்	147
			3-15 மெய் வகை	"
			2-50 ஆமை தன்	"
102	ஆயர்	அருளு வதைப் பரணி	12 லீலை 5 ஆயர் தம்	153
103	பாம			
30	கவி.		ஆகச் செய்யுள்	67,

உ
சிவமயம்.

கீதா சாரத் தாலாட்டு,
செய்யுட் கிரம விஷய அநுக்கிர மணிகை.

தொடர் எண்.

செய்யுள் எண்.

- 1 அர்ஜுனனுக்குப் பரமார்த்த தெரிசுநத்தை அதுக்கிர
கிக்கக் கிருஷ்ண பகவான் ஆசாரிய ராக வருதல். 1
- 2 ரத சாரதி யாக இருந்து பகவத் கீதையினால் அர்ஜுன
னுக்கு ஞான உபதேசத்தினைப் பகவான் செய்தல். 2.
- 3 யுத்தத்தில் பந்துக்கள் ஜநங்கள் நாசம் அடைவர் எனப்
பயந்த அர்ஜுனனது பயத்தைப் போக்கி யுத்தம்
செய்யும்படி உபதேசித்தல். 3
- 4 சுற்றத்தார் இறத்தலால் துன்பம் வரும் என்று படித்த
வன் போல் கூறலும், ஞானிகள் சுற்றத்தார் இறத்தலால்
கலக்கம் அடையார் என்று கூறலும். 4
- 5 ஞானிகள் மாணத்தினால் கலங்காமையும், அது போல,
அர்ஜுனன் கலங்காமல் இருக்க உபாயம் உபதேசிக்கும்
படி பகவானிடம் வினவலும். 5
- 6 ஞானத்தால் விசாரிக்கும் இடத்து, பகவான், அர்ஜ
னுடன், அரசர்கள், ஏனையோர்கள், எவரும் பிறப்பதும்,
இறப்பதும், இல்லை எனல். 6
- 7 இவ்வுலகில் எவரும் பிறப்பதும், இறப்பதும், இல்லை
ஆனால், ஜந மாணம் யாருக்கு என வினவல். 7
- 8 சரீரம் பிராரப்த வசத்தால் ஜந மாணத்தினை அடை
கின்றது. ஆத்மா சித்தியம். அதுவே உனது சொருபம்
எனல். 8

9 நான் என்னும் சொற் பொருள் சரீர இந்திரியப் பிராணன்களே ஆகும், வேறு இவ்வுடம்புக்குள் இன்று, வேறாக ஒரு பொருள் இருந்தால் கூறல் வேண்டும் என வினவல்.

9

10 நான் என்னும் சொற் பொருள் சரீர இந்திரியப் பிராணன்களே அன்றி, வேறாக ஒன்று இல்லை என்று கூறிய அர்ஜுனனைப் பார்த்து, சரீர இந்திரியப் பிராணன்களை அறிபவனும், சரீர இந்திரியப் பிராணன்களால் அறியப்படாதவனும், ஆகிய ஆத்மா உனது சொரூபம் எனல்.

10

11 சரீரம் ஆத்மாவிற்கு அங்கியமா யிருக்கு மாயின், ஆத்மா சரீரத்தினைச் சம்பந்தித்தது எக் காரணத்தினால் என வினவலும், கர்ம சம்பந்தத்தினால் எனச் சமாதானக் கூறலும்.

11

12 தேகம் எடுப்பதற்கு முன் கர்மம் வருவதற்குக் காரணம் யாது எனக் கேட்டலும், பீஜாங்குர நியாயம் போல் முன் கர்மம் இத் தேகத்திற்கும், அதற்கு முன் தேகம் முன் கர்மத்திற்கும், ஆக இவ்வாறு கர்மம் - தேகம், தேகம் - கர்மம் எனச் சமாதானக் கூறலும்.

12

13 சரீரமும், ஆத்மாவும், வெவ் வேறு ஆனால், யாவர் கர்மம் செய்தனர் என வினவலும், ஆத்மாவுக்குக் கர்மம் இல்லை. சரீரத்திற்கே கர்மம் எனச் சமாதானக் கூறலும்.

13

14 சரீரம் கர்மத்தைச் செய்யுமானால், கர்ம பலனை யார் அடைவது என வினவலும், கர்மத்தினைச் செய்த சரீரமே கர்ம பலனை அடையும், அந்தக் கர்ம பலனை சாக்ஷி

மாத்திர மாக அறியும் ஆத்மாவுக்கு இல்லை எனச் சமா
தாநங் கூறலும்.

14

15 கர்மஞ் செய்தது சரீரம், பலனை அதுபவிப்பதும் சரீரம்
ஆனால், சரீரம் இவ்வுலகத்தில் பிண மாய் விழுந்து
விடுகிறபடியால், கர்ம பலன் ஆன ஸ்வர்க்க நாகங்களை
அதுபவிக்கின்றது, ஆத்மாவே ஆகும். உலகத்தார் ஆத்
மாவே ஸ்வர்க்க நாகங்களை அதுபவித்த லாகக்
கூறும் கூற்றும் பொருந்துகின்றது. அஃது எப்படி என
வினவல்.

15

16 சரீர இந்திரியங்களின் செயலை ஆத்மாவின் செயலாக
மயக்கத்தால் கூறுவது போல, ஆத்மா ஸ்வர்க்க நாகங்
களை அதுபவிக்கின்றது என்று சொல்வதும் மயக்கத்
தால் ஆம் எனச் சமாதாநங் கூறல்.

16

17 சரீர தர்மம், ஆத்மாவில் வருவது எப் பிராந்தியால் என
வினவலும், ஞானத்தின் அடையாத மோகத்தினால்,
சரீர தர்மம், ஆத்மாவில் காணப்படுகின்றது என்று
சமாதாநங் கூறலும்.

17

18 ஞானம் ஆத்மாவிற்கா? சரீரத்திற்கா? என வினவலும்,
வெவ்வேறுகளில், சரீரம் ஜடம், ஆத்மா அறிவு என்று
சமாதாநங் கூறலும்.

18

A 19 சரீரம் சடம் ஆனால், அதற்கு இயங்கும் தொழில் எங்
னனம் உண்டாம் என வினவலும், ஆத்ம சந்திதாநத்தைப்
பெற்றிருத்தலினால் இயங்கற் தொழில் உண்டாகின்றது
என்று சமாதாநங் கூறலும்.

19

- 20 சட சரீரம் சேதந சந்திதாநத்தைப் பெற்றிருந்தாலும், இயங்கற் றொழில் உண்டாகுமா? என வினவலும், சூசிக் காந்த டியாயம் போல், இயங்கும் எனச் சமாதாநங் கூறலும். 20
- 21 சுப அசுபக் கிரியைகளை உடல் செய்யு மானால், அதன் பல னான சுக துக்கத்தினை அநுபவிப்பவர் யாவர் என வினவலும், சுப அசுபக் கிரியைகளைச் செய்த உடலே பல னான சுக துக்கத்தினை அநுபவிக்கின்றது எனச் சமாதாநங் கூறலும். 21
- 22 அறிவு ரூப ஆத்மாவினைச் சுக துக்கங்கள் சம்பந்திக் காமல், சட சரீரத்தினை அவை பொருந்துமா? என வினவல். 22
- 23 ஸ்தூல ரூக்ஷம் எனச் சரீரம் இரு வகைத் தாம். அவற் றுள், ரூக்ஷ சரீரம் தச இந்திரியம், பஞ்சப் பிராணன், அந்தக் காரண சதுட்டயம் ஆக 19 தத்துவம் ஆம். அவற்றுள், மநதுக்கு சுக துக்கம் வந்து பொருந்தும் எனச் சமாதாநங் கூறல். 23
- 24 ஸ்தூல ரூக்ஷ சரீரங்கள் காரியங்க ளாம். இவற்றிற்குக் காரண மாக ஏதேனும் வேறு சரீரம் உண்டோ? என வினவலும், அஞ்ஞாந ரூப காரண சரீரம் இவற்றிற்குக் காரணம் ஆம். அதனால் சரீரம் மூன்று எனச் சமாதாநங் கூறலும். 24
- 25 சுக துக்கங்களின் ஞாநம் மநதுக் குண்டாம் என்று கூறினீர், மநமும் ஜட மல்லவா? எங்ஙனம் அதற்கு ஞாந முண்டாம் என வினவல். 25

- 26 ஜட மநதில் ஆத்மப் பிரதிபிம்ப மிருத்தலால், சுக துக்கங்
களை மநம் அறிதல் கூடும் எனச் சமாதாநங் கூறல். 26
- 27 மநதின் தர்ம மாய சுக துக்கங்கள், தன் தர்மியினிடத்
திலேயே இராமல், மந சம்பந்தி யாய வேறான ஆத்மாவி
னிடத்தில் அச் சுக துக்க தர்மங்கள் போய்ப் பொருந்
தியது எக் காரணத்தினால் என வினவல். 27
- 28 அக்ஷி சம்பந்த மான பாத்திரத்தில் உள்ள ஜலத்தி
னிடத்து, அக்ஷியின் உஷ்ண சக்தி, சம்பந்த மாத்திர
அத்தியாசம் ஆவது போல, மநத்தின் தர்ம மாகிய சுக
துக்கங்கள், மனோ சம்பந்தி யாய ஆத்மாவி னிடத்தில்
சம்பந்த மாத்திர மாக அத்தியாசம் ஆகின்றது. எனச்
சமாதாநங் கூறல். 28
- 29 சித் ரூப ஆத்மாவும், ஜட ரூப மநமும், அபேத மாகச்
சம்பந்தித்த காரணத்தை கூற வேண்டும் என வினவல். 29
- 30 தப்தாய பிண்டம் போல, ஆத்மாவும், மநமும், அநாதி
யாகவே சம்பந்தித்திருக்கின்றது எனச் சமாதாநங்
கூறல். 30
- 31 தப்தாய பிண்டம் போல் சம்பந்த முற்றிருக்கும் ஆத்மாவி
னிடத்தில், மநத்தின் தர்மங்கள் வாக் காரணம்
யா நென வினவலும், மநதிற்கு விசாரம் இன்மையால்,
மநதின் தர்மங்கள் ஆத்மாவி னிடத்தில் தோற்றுகின்றது
எனச் சமாதாநங் கூறலும். 31
- 32 ஆத்மாவி னிடத்தில் சம்பந்த அத்தியாசத்தினால் தோற்
றிய சுக துக்க தர்மங்கள், ஞாநம் வந்த பின் சம்பந்தம்
நீங்கி விடுமா என வினவலும், ரக்த ஸ்படிசு கியாயம்
போல், நீங்கும் எனச் சமாதாநங் கூறலும். 32

- 33 சுத்த ஸ்படிக ஸ்வரூபம் போல், ஆத்மா சுத்த மாக இருக்க, ஆசை யாகிய மலிநம் எவ் வாறு வந்தது என வினவல். 33
- 34 அநாதி சம்ஸ்காரத்தினால், ஆசை யாகிய மலிநம் வந்து பொருந்தியது என விடை கூறலும், மனத்தில் பந்த மிருந்தால் மோகும் வராது எனக் கூறலும். 34
- 35 பந்த முத்திகளின் ஸ்வரூபத்தினை உபதேசிக்கும்படி வினவல். 35
- 36 தேஹோம் என்னும் புத்தி ரூப அபிமானம் பந்தம் எனவும், தேஹோம் என்னும் அபிமானம் கீங்கினால் மோகும் எனவும் கூறல். 36
- 37 அபிமானம் வரு விதமும், அவ் அபிமானம் கீங்கும் விதமும் வினவல். 37
- 38 அஞ்ஞாந்தினால் அபிமானம் வந்தது எனவும், அஞ்ஞாநம் நஷ்ட மானால் அபிமானம் கீங்கும் எனவும் கூறல். 38
- 39 அஞ்ஞாநம் வரும் வழியும், அஞ்ஞாநம் போகும் வழியும் வினவல். 39
- 40 அஞ்ஞாநம் அநாதி யாம். ஞாநத்தினால் நாசம் ஆம் எனக் கூறல். 40
- 41 சூரிய சங்கிதாநத்தில் இருள் வந்தது (விரோத வசநம்) போல், ஸ்வயம் பிரகாச ஆத்ம சந்ததியில், அப் பிரகாச அஞ்ஞாநம் வருதல் தகுமா என வினவல். 41
- 42 ஸ்வப்பிரகாசத்தில், அப்பிரகாச விரோதி அஞ்ஞாநம் இருக்காது என்னும் ஞாநம் உண்டாகு மானால், அஞ்

ஞாநம் போய்விடும்: அப்பால் சதா ஆனந்த சமுத்திர
மாக இருக்க லாம் எனக் கூறல். 42

43 வேதாந்த சாஸ்திரத்தினாலும், ஆசாரியர் உபதேசத்தினாலும், ஞாநம் வந்தவுடன் சுக துக்கம் நீங்காத காரணம் என்னை என்று வினவல். 43

44 பரோகூ ஞாநத்தினால் சுக துக்கங்கள் நீங்கா எனவும், அபரோகூ ஞாநத்தினால் சுக துக்கங்கள் நீங்கும் எனவும் கூறல். 44

45 பரோகூ ஞாந அபரோகூ ஞாநங்களை வினவல். 45

46 சாஸ்திர ஜ்ஞாநம் பரோகூ ஞாநம் என்றும், அகம் பிரஹ்மாஸ்மி என்னும் அதுபூதி ரூப ஞாநம் அபரோகூ ஞாநம் என்றும் கூறல். 46

47 அகம் பிரஹ்மாஸ்மி எனும் ஞாநம் வந்தவுடன் தேஹாத்மப் பிராந்தி நீங்க வில்லையே என வினவல். 47

48 சுக துக்கங்கள் - சிவவண மநந நிதித்தியாசநங்களோடு கூடிய மூப் பிரதிபந்த மற்ற ஞாநம் உண்டாரு மாயின் நிவிர்த்தி யாம் எனக் கூறல். 48

49 முதன்மையாகச் சித் ஸ்வரூபம் ஆகாமல், இப் போது மநந விசார நியாநாதிகள் செய்து முடிந்த பின், சோதி சொரூபம் ஆகக் கூடுமோ என வினவல். 49

50 ஆத்மா எப்போதும் சித் சொரூபமே ஆகும். அதனை மறந்து விசாரிப்பது கண்ட சாமீகர நியாயம் போல ஆகும் எனக் கூறல். 50

51 சிவவண மநந நிதித்தியாசநங்கள் செய்த பின், சித் ஸ்வரூப மாக நான் ஆகக் கூடுமா என வினவல். 51

- 52 சரீரம் வேறு நாம் வேறு ஆகும். சம்ஸ்காரத்தால் தேகத் தினை ஆத்மா என்று கூறுதலால் தனது சித் ஸ்வரூபம் ஆவது சந்தேகம் இல்லவே இல்லை எனச் சமாதானக் கூறல். 52
- 53 தேகாத்மப் பிராந்தி பரோக்ஷ ஞானத்தினால் நீங்காமல் அபரோக்ஷ ஞானத்தினால் நீங்கும் காரணம் யாது என வினவல். 53
- 54 தீபம் தீபம் எனும் சப்தம் இருளைப் போக்காது, தீபம் கொண்டு வந்து வைத்தால் இருள் போய்விடும். அது போல, அபரோக்ஷப் பிராந்தியை அபரோக்ஷ ஞானத் தான் நிவிர்த்திக்கும். பரோக்ஷப் பிராந்தியைப் பரோக்ஷ ஞானம் நிவிர்த்திக்கும் எனக் கூறல். 54
- 55 நீண்ட காலம் இருந்த அஞ்ஞானம், நீண்ட கால ஞானத் தால் தான் போகுமா என வினவல். 55
- 56 குகா அந்தகார தீப தர்சன நியாம் போன்று, அநாதி யாக அஞ்ஞானம் ஆத்மாவை ஆசிரயத்திருப்பினும், ஞானம் வந்த புடன் நிவிர்த்தியாய் விடும் எனக் கூறல். 56
- 57 கருமம், யோகம், தவம் இவற்றால் நீங்காமல் அஞ்ஞானம், அபரோக்ஷ ஞானம் வந்துதானே நீங்கும் என வினவல். 57
- 58 அஸ்திர சஸ்திரங்களினால் இருள் போகாமல், சூரிய உதயத்தில் இருள் போவது போல, ஆத்ம ஞானத்தினால் அஞ்ஞானம் போகும். கரும யோக தவங்களால் அஞ் ஞானம் போகாது எனக் கூறல். 58

59 அஞ்ஞாநத்தினைப் போக்கச் சாமர்த்தியம் இன்றிய கர்மங்கள் சத்தியப் பிரபஞ்சத்தைக் காத்தல் எவ் வாறு என்று வினவல்.

59

60 இந்திர ஜால் வித்தையிற் றேற்றும் பொருள் பொய் யாக இருப்பது போல, சத்திய மான நம்மிடத்தில் இப் பிரபஞ்சத்தைப் பொய்யாகவே தோற்றுவித்தோம் எனக் கூறல்.

60

61 சத்திய மான உம்மிடத்தில் பொய்ப் பிரபஞ்சத் தோற்றம் பொருந்தமா என வினவலும், கிளிஞ்சிலி வௌ்ளி பொய் யாகத் தோன்றுவது போல, சத்திய மான நம்மிடத்தில் பொய்ப் பிரபஞ்சத் தோற்றுதல் கூடும் எனக் கூறலும்.

61

62 அந்ந் மாக உள்ள வெள்ளியின் ஆரோபம் கிளிஞ்சிலி னிடத்துப் பொருந்தும். அது போல, முன்னர் சத்திய மான பிரபஞ்சம் ஒன்று இருந்து அதைப் பார்த்திருந் தால், இப்போது அத்தியாசம் உண்டாக லாம். அவ் வாறு சத்திய மாக முன் ஒரு பிரபஞ்சம் இருந்தது உண்டா என வினவல்.

62

63 சொப்பநத்தில் தன்னை ஆகாயத்தில் பறப்ப தாகப் பார்ப்பதற்குக் காரணம் மகப் பிராக்ரீயே யன்றிச் சத்திய மாக மகிதன் பறந்ததைப் பார்த்த தில்லை. அது போல, மக மயக்கம் உண்டானால், பாராத வஸ்துவம் தோற்றும் என விடை கூறல்.

63

64 சொப்பநம் போல் பிரபஞ்சம் பொய் என்று கூறினீர். சாக்கிரம் வந்தால் சொப்பநப் பொருளும், சொப்பநமும்

- பொய் ஆகின்றது. அது போல் அன்றி, ஜாக்கிரப்
பிரபஞ்சம் நாள் தோறும் சத்திய மாகவே விளங்கிக்
கொண்டிருக்கின்ற காரணம் யாது என வினவல். 64
- 65 ஆத்ம ஞானம் வரும் வரைப் பிரபஞ்சம் சத்திய மாகத்
தோற்றும். ஆத்ம ஞானம் வந்த பின் சொப்பநப்
பொருள் போலப், பொய் யாகப் போகும் என விடை
கூறல். 65
- 66 சாக்கிர அவஸ்தையில் சொப்பநப் பொருள் பொய்
யாவது போல, ஞான சாக்கிரத்தில் பிரபஞ்சம் பொய்
யாகப் போகும் என்றீர். ஞான சாக்கிரம் வந்து
மோஷும் அடைந்த பின்னரும், பிரபஞ்சம் முன் போல
உண்மை யாகத் தோற்றும் காரணம் யாது என
வினவல். 66
- 67 ஞானிகளுக்குப் பிரபஞ்சம் தக்த படம் (வெந்த வேட்டி)
போலத் தோற்றும். ஆனால், அப்படித் தோற்றினாலும்
பிரபஞ்சம் ஜந மரண ஹேது வாக ஆகாது எனக் கூறல். 67
- 68 கன்ம வினை அஞ்ஞானங்கள் நீங்கியும், அதன் காரியமான
தூல சரீரம் உடனே போகாத காரணம் யாது என
வினவல். 68
- 69 வே ரற்ற மரம் சில நாள் பச்சை யாகத் தோற்றுவது
போல, சஞ்சித கர்மம் நீங்கியும், பிராரப்த பரியந்தம்
தூல சரீரம் தொழில் செய்துகொண்டிருக்கும் எனக்
கூறல். 69
- 70 சிலர் ஜந்ம சிவிர்த்தி யாகி மோஷத்தினை அடைந்திருக்க
வும், சிலர் மோஷத்தினை அடையாது பத்தர்களா யிருக்
கவும், காணப்படுகிறபடியால், ஆத்மா நானாவா, அதன்
சொருபம் கூற வேண்டும் என வினவல். 70

- 71 பிரஹ்மம் - ஈசன் - நானா ஜீவர்கள் என்று சொல்வது பிராந்தி யாம். ஆத்மா ஒன்றே ஆகும் என்று விடை கூறல். 71
- 72 ஆத்மா ஒன்றே என்பது உண்மை யானால், சரீரம் தோறும் அநேக ஆத்மா வாகக் காணப்படுதல் எவ்வாறு பொருந்தும், அதனைக் கூறவேண்டும் என வினவல். 72
- 73 அநேக கட ஜலத்தில் சூரியன் ஒன்றாக இருந்தும், பல வாத்த் தோன்றுதல் போல, ஒரே ஆத்மா, அநேக அந்தக் கரணங்கள் தோறும் பல ஆத்மா வாகத் தோன்றுதல் கூடும் எனக் கூறல். 73
- 74 சூரியன் போல, அநேக அந்தக் கரணங்கள் தோறும் அநேக ஆத்மா வாகத் தோன்றினால், மோஷம் அடைவது எந்த ஆத்மா, இதனைக் கூற வேண்டும் என வினவல். 74
- 75 பந்தமும், மோஷமும், அந்தக் கரணத்திற்கே ஆகும். விம்ப ரூப ஆத்மாவிற்கு இன்று எனக் கூறல். 75
- 76 பிரஹ்மம் ஒன்றா யிருக்க, அதில் பல ஜீவர்கள் எவ்வாறு உண்டாவார்கள் என வினவலும், ஒரு கடலில் பல குமிழிகள் உண்டாவன போல, ஒரு பிரஹ்மத்தினிடத்தில் நானா ஜீவர்கள் உண்டாதல் கூடும் என விடை கூறலும். 76
- 77 தான் ஜீவன் என்றும், தன்னால் அடையப்படுவது பிரஹ்மம் என்றும், உண்டாவது தானா பிரஹ்மாநந்தம் அதனை கூற வேண்டும் என்று வினவல். 77

78 பிரஹ்மம் ஒன்றே, இரண்டு பிரஹ்மம் இல்லை. நீ பிரஹ்மத்துக்கு வேறு மில்லை. பேதம் நீங்கினால் ஆரந்தம் உண்டாம் எனக் கூறல்.

78

79 சீவ பேதம் போகுமா? ஒரே சித் ரூபம் ஆதல் கூடுமா என வினவலும், மரம் இன்றிய சுழுத்தி அவஸ்தையில் போல, சீவ பேதமும் நீங்கும், ஒரே சித் ஸ்வரூபமாதலும் பொருந்தும் என விடை கூறலும்.

79

80 இந்தப் பிரபஞ்சம் பிரஹ்மத்திற்கு அந்ய மன்று, பிரஹ்ம சொரூபமே என்று அறிந்த பின்னரும், பஞ்ச பூத ஸ்வரூப மாகவே தோற்றுதல் நீங்காத காரணம் யாது என வினவல்.

80

81 கானலை ஜலம் என்னும் பிராந்தியினால் போய்ப் பார்த்துச் சல மில்லை, கானல் என அபரோகி மாக அறிந்தவர்க்கும், பின்னர் ஜல மாகவே தோற்றுதல் போலப், பிரபஞ்சத்தைப் பிரஹ்ம ரூப மாக அறிந்த பின்னரும், பஞ்ச பூத ஸ்வரூப மாகவே தோற்ற லாம் என விடை கூறல்.

81

82 திருஷ்டா தர்சன திருக்கு எனத் திரி புடி பேத மாகத் தோற்றுதல் பேதம் அல்லவா? என வினவல்.

82

88 ஒருவனது சொப்பனத்தில் அவனைத் தவிர வேறு ஒரு வரும் இல்லாதிருந்தும், பொய் யாகத் திருஷ்டா தர்சன திருக்கு ரூபத் திரி புடி பேதம் தோற்றுவது போல, பொய் யாகத் திருஷ்டா தர்சன திருக்கு எனத் திரி புடி பேதம் தோற்ற லாம் எனக் கூறல்.

88

- 84 பொய்ப் பேதங்கள் தோற்றமல் நீங்கும் உபாயத்தினை நான் அறிந்து கொள்ளும்படி கூற வேண்டும் என வினவல். 84
- 85 நான் காவது அவஸ்தை யாகிய விசார தியாகத்தினால் மனம் லயம் அடைந்தால், திரி புடி பேதம் நீங்கும் எனக் கூறல். 85
- 86 ஆத்மா பிரபஞ்சத்தில் வியாபித் திருந்தும் நாம ரூப மாக மறைந்து எனக்குத் தோன்றாத காரணத்தைக் கூற வேண்டும் என வினவல். 86
- 87 சத் சித் ஆனந்தம் மூன்றும் நாம ரூபம் இரண்டுடன் சேர்ந்து இருக்கின்றபடியால், உனக்கு சச் சிதானந்த ரூப ஆத்மா தோன்றாது, சத் சித் ஆனந்தம் பிரஹ்ம ஸ்வரூபம் என்றும், நாம ரூபம் இரண்டும் பிரபஞ்ச ஸ்வரூபம் என்றும் சிந்திக்கில், உனக்குச் சச்சிதானந்தப் பிரஹ்மம் வெளிப்பட்டுத் தோன்றும் எனக் கூறல். 87—88
- 88 ஞானத்தால் ஆத்மாவை உணர்ந்து கொள்வா யாக எனக் கூறினீர், ஆத்மா திருமயம் ஆகுமா என வினவல். 89
- 89 முதன்மை யான ஞானத்தினால் அஞ்ஞானம் நாசம் ஆயின், மனதில் ஆத்மா ஸ்வய மாகவே விளங்கும் எனக் கூறல். 90
- 90 மோக்ஷ சுகம் எப்படி இருக்கும் என்று வினவலும், விஷய ஆனந்தம் போல, அதுபவ மாக அறிவா யாக எனக் கூறலும். 91
- 91 மனோ லயம் வந்தவர்கள் தான் முத்தியை அடைந்த வர்க ளாவார்களா? மனோ லயம் வராதவர்கள் முத்தர் அல்லரோ என வினவலும், சநக மகா ராஜா

வைப் போல, ராஜ்ய பார வியவகாராதிகளை உடைய உத்தித ரான ஜீவந் முக்தர்களும் இருக்கின்றார்கள் என விடை கூறலும்.

92

92 ஜீவந் முக்தி அடைந்தவர்க ளுடைய குணத்தினையும், செயலினையும், வாசகத்தினையும், கூற வேண்டும் என வினவல்.

93

93 கருவில் வருதல், பிறத்தல், வளர்தல், பருத்தல், குறைதல், ஒருங்கல் என்னும் ஷட் பாவ விகாரங்களும் தூல சரீரத்துக்கே எனக் கருதி ஞானிகள் பொறுத்திருப்பார் என விடை கூறல்.

94

94 பார்த்தல் - கேட்டல் - பகர்தல் - செல்லல் - ஏற்றல் என்னும் தொழில்கள் யாவும் ஞான இந்திரிய கர்ம இந்திரியங்களின் தர்மம் என ஞானிகள் நிச்சயித்திருப்பார்கள் என விடை கூறல்.

95

95 பசியும், தாகமும், உயிர்க்கு ஆம். பயம், துக்கம், சுகம், காமம், கோபம் என்பன மதிக்கு ஆகும் எனக் கருதி ஞானிகள் சந்தோஷ மாக இருப்பார்கள் எனக் கூறல்.

96

96 வீடு, தாரம், உறவு என்பவற்றோடு பொருந்தி இருப்பினும், ஞானிகள் கமல பத்ரா உதகம் (தாமரை இலைத் தண்ணீர்) போலப் பற் றின்றி இருப்பார்கள் எனக் கூறல்.

97

97 சரீரமும், ஆத்மாவும், பல நாளும் ஒன்றுபட்டு இருப்பினும், புளியம் பழமும், ஒடும், போல, ஆத்மா சம்பந்தம் அற்றே இருக்கும் எனக் கூறல்.

98

98 ஞானிகள் உலக இயற்கையோடு கூடி யிருப்பினும், சேறும், பின்னாப் பூச்சியும், போலப் பற்றின்றிச் சஞ்சரிப்பார்கள் எனக் கூறல்.

99

99 ஞானம் வந்த பின்னர், ஞானிகள் அந்தக் காரணத்தோடு கூடி யிருப்பினும், மோரில், தயிரில் இருந்த வெண்ணை சம்பந்தம் அற்று யிதப்பது போல, சம்பந்தம் இன்றி யிருப்பார்கள் எனக் கூறல்.

100

100 அர்ஜுனுனை முன்னிலை யாக வைத்து, எல்லாச் சீவர்கட்கும் ஞானம் வரும்படி யாக ஆசார்ய மூர்த்த மாக வந்த பகவான் நீரே ஆனதால், நீர் நித்திரை செய்வீர் எனக் கூறல்.

101

101 கோபிகா ஸ்திரீகள் எண் ணிறந்தவர்களோடு சேர்ந்திருந்தும், பதின் ஆறு ஆயிரம் ராஜ ஸ்திரீகளோடு பொருந்தி யிருந்தும் கூட, முகிவர்கள் சந்தியில், பரிச்சித்து மகா ராஜாவைத் திண்டிக்கு, கை கால் வளரும்படி செய்து, தன் னுடைய பிரஹ்மச்சரிய விரதத்தை நிலை நாட்டிய பகவானே நீர் ஆகவின், நீர் நித்திரை செய்வீர் எனக் கூறல்.

102—103

102 பகவான் அர்ஜுனுனுக்கு வேதாந்தப் பொருளை உபதேசித்த தீதா சாரத் தாலாட்டு என்னும் நூலைக் கற்றவர்களும், கேட்டவர்களும், இக லோகத்தில் சுகிக ளாக வாழ்ந்து, மோகும் அடைந்த ஞானிகள் அடையும் பிரயோசன மாகிய மோகும் அடைந்தவர்கள் ஆவார்கள் எனப் பயன் கூறல்.

104

சுபம் அஸ்து.

ஆக விஷயம் 102. செய்யுள் 104.

தீதா சாரத் தாலாட்டு, விஷய அநுக் கிரமணிகை முற்றுப் பெற்றது.

லகு சந்திரிகை விஷய அநுக்கிர மணிகை.

தொடர் எண்.

(102)

பக்கம்.

1. வஸ்து கிர்த்தேச மங்கலம் - நமஸ்கார மங்கலம் - ஆசீர்வாத மங்கலம். 8-9-10
2. ஸ்வாசிரய சுவ விஷயம் 10. 3. அகிர்வசநீயம். 10
4. புண்ணிய கர்மம் 11. 5. பாப கர்மம். 11
6. ஞானத்தின் அந்தரங்க பகிரங்க சாதகங்கள். 16
7. நான்கு அபாவங்களும் நீங்கிய நித்திய லக்ஷணம். 24-25
8. விவித கர்மம் - நித்தியம் - ஹைந்திகம் - காமியம் - பிராயச் சித்தம் என நான்கு விதம் 28. 9. நிஷித்த கர்மம். 28
10. பீஜாங்குர நியாயம் (1) 29. 11. ஆரோபிதம். 34
12. அதிஷ்டாநம் 35. 13. சூசி காரந்த நியாயம் (2.) 38
14. ஸ்தூல சரீரத்தில் பஞ்ச பூதக் கலப்பு 25 வகை. 41
15. ஸ்தூல சரீரம் 5 தத்துவம் 6 தத்துவம் 7 தத்துவம். 41
16. சூக்ஷ்ம சரீரம் 17 தத்துவம் 19 தத்துவம் 20 தத்துவம். 42
17. துஷ்யது துர்ஜ்ஜந நியாயம் (3.) 45
18. தப்த ஜல அக்ஷி உஷ்ண நியாயம் (4.) 46
19. தப்த அயப் பிண்ட நியாயம் (5.) 48
20. ரக்த ஸ்படிக நியாயம் (6.) 50
21. அத்யாத்ம தாபம் - அதிபூத தாபம் - அதிதெய்வ தாபம். 54
22. அஞ்ஞாநம் (மாயை), ஜீவன், ஈசுவரன், பிரஹ்மம், இவற்றின் சம்பந்தம், பேதம், என அநாதி 6. 56
23. அஞ்ஞாந ஆசிரயம் 60. 24. ஞான வகை. 63
25. சாமான்ய அக்ஷி - விசேஷ அக்ஷி - சாமான்ய சேதநம் - விசேஷ சேதநம். 64
26. பரோக்ஷ ஞானம் - அபரோக்ஷ ஞானம். 65
27. சிவவண மநந நிதித்தியாசகம் விசாரம். 67-68-69
28. கண்ட சாமீகர நியாயம். (7.) 71

29. பிராந்தி - பரோக்ஷம், அபரோக்ஷம் என இரு வகைத்து. 73
30. பரோக்ஷ ஞான நிவிர்த்தியம். 73
31. அபரோக்ஷ ஞான நிவிர்த்தியம். 74
32. சப்த விரோதம், அர்த்த விரோதம். 75
33. அந்தகார தீப தர்சன நியாயம் (8.) 77
34. கர்மம் ஐ வகை. 79
35. யோகம் - மந்திரம் - பரிசம் - பாவம் - அபாவம் - மகா -
லயம் - ஹடம் - ராஜம் என எண் வகை. 79
36. தவம் சகர்மம் - நிஷ்காமம் என இரு வகை. 80
37. சகாம - பிராஜாபத்ய கிருச்சிர விரத தபம். 81
38. தப்த கிருச்சிர விரத தபம். 81
39. கிருச்சிர அதி கிருச்சிர விரத தபம். 81
40. சந்தாபந கிருச்சிர விரத தபம். 81
41. சாந்திராயண விரத தபம் 81. 42. பிபீலிகா ஷத்ய தபம். 82
43. இமய மத்திய தபம் 82. 44. ரிஷி சாந்திராயணம். 82
45. சிசு சாந்திராயணம் 82. 46. யதி சாந்திராயணம். 82
47. முக்த ஆயுதம் 85. 48. அமுக்த ஆயுதம். 85
49. முக்த அமுக்த ஆயுதம் 85. 50. யந்திர முக்த ஆயுதம். 85
51. இந்திர ஜால வித்தை 88 52. மகேந்திர ஜால வித்தை. 88
53. சக்திகா ரஜத நியாயம் (9.) 90. 54. அத்தியாசம். 92
55. சாக்திர அவஸ்தை 94. 56. சொப்ந அவஸ்தை. 95
57. சுழ்ப்தி அவஸ்தை 95. 58. சோபாதிகப் பிராந்தி. 96
59. கிருபாதிகப் பிராந்தி 96. 60. தக்த பட நியாயம் (10.) 99
61. தருச்சேத ஆர்த்தா நியாயம் (வெட்டிய மரம் தளிர்த்தல்)
62. அர்த்த ஜாதிய நியாயம் (12.) 106. (11.) 103
63. தத் பத வாச்சியம் - லக்ஷியம் - த்வம் பத வாச்சிய
64. பிம்பப் பிரதிபிம்ப நியாயம் (13.) 109. [லக்ஷியம். 107
65. பிரதிபிம்ப வாதம் இரு வகைத்து, அவற்றுள் ஒரு வகை. 109

66.	2 பிரதிபிம்ப வாதம் - மற்றையோர் கூற்று.	111
67.	நானா ஜீவ வாதம், அவச்சேத வாதம்.	112
68.	பந்த லக்ஷணம். 113.	69. மோக்ஷ லக்ஷணம். 114
70.	சமுத்ர புத்புத நியாயம் (14)	115. 71. பேத நிலை. 116
72.	பேதப் பிராந்தி 116.	73. பேதப் பிராந்தி நிலிர்த்தி. 117
74.	பிம்பப் பிரதிபிம்பம் சத்யம் என மித்தை என இருமதம்.	118
75.	பாத சமாநாதி கரணம் - முக்கிய சமாநாதி கரணம்.	119
76.	ஜீவ ஸ்வரூபம் - ஜீவ பேதம்.	120
77.	மரு மரீசிகா நியாயம் - மிருக திருஷ்ணிகா நியாயம் (15-16.)	122
78.	சோபாதிசுப் பிராந்தி - திருபாதிசுப் பிராந்தி.	123
79.	திரி புடிக்குப் பொருள்.	124
80.	ஏக ஜீவ வாதம் 2 - நானா ஜீவ வாதம் 2.	125
81.	நிர்விகற்ப சமாதி 127.	82. தியானம். 127
83.	லயம் 127.	84. விசேபம் 128.
86.	ரஸ ஆஸ்வாதம் 129.	85. கஷாயம். 128
88.	ஈசுவர உபாசனை.	130
89.	சத் சித் ஆநந்தம் நாம ரூபம்.	180-181
90.	விஷயானந்தம் 137.	91. பிரஹ்மானந்தம். 139
92.	ஜீவந் முக்தர் 140.	93. சமாஹிதர். 141
94.	உத்திதர் 141.	95. சாதந சமாதி. 141
96.	ஷட் பாவ விகாரம்.	144
97.	ஜீவந் முக்தன் குணப் பிரகாரம்.	147
98.	கமல பத்ரா உதக நியாயம். (17.)	149
99.	திந்திரிணீ பல சர்ம நியாயம். (18.)	150
100.	பங்க கீட நியாயம். (19.)	151
101.	ஜீவந் முக்தர் வசநப் பிரசாரம்.	152
102.	அபிநந நிமித்த உபாதாந காரணம்.	154

உ
சிவமயம்.

கீதா சாரத் தாலாட்டின் முக வுரை.

சிதம்பரம் - கோ - சித - மடம்

சித. ஸ்ரீ நீல கண்ட சுவாமிகள் அவர்கள் இயற்றியது.
நிலை மண்டில ஆசிரியப் பா.

பூவுல கதனிற் பொலிந்திடும் அரிய
சீவகோ டிகளுள் சிறந்து விளங்கும்
பகுத்தறி ஷடைய பண்பமர் மானிட
சீவர்கள் விரும்பும் சீரிய அறம், பொருள்
இன்பம், வீ டென்னும் இவைநான் கனுள்ளே
சாத்திய வடிவாச் சாற்றாநல் வீடோ,
துன்னிடு சர்வ துக்க கிவிர்த்தியும்
பீடுறு பரமா நந்தப் பிராப்தியு
மாம்அஃ தடைதற் கானநேர் சாதநம்
பிரத்திய கபிந் பிரஹ்ம கோசா
தத்துவ ஞானம் அதுவோ சற்குரு
அருளுப தேசத் தானுண் டாவதாம்
அத்தகை அருமுப தேசம் அன்றுறு
பாரதப் போரில் பக்குவ மிக்க
பக்தனாம் அருச்சுநன் பணிந்து கேட்கப்
பரிவுடன் கிருஷ்ண பகவான் அருளினர்
உத்தம அத்தகை உபதேச வாக்கியம்
கீர்த்திகொள் பகவத் கீதையெனு தூலாய்
உலகில் மிகவும் உலகிவரு கின்றது
இங்ஙன மாக இனிய தொண்டை
வழிநா டதனில் மருவு மாதைப்

(10)

(20)

பதிக்கு மன்னஞப் பன்னாள் முன்னர்
 விளங்கிய மறையோன் வேங்கட நாதன்
 வித்துவக் களஞ்சியம் மீளிரத் துவதி
 தென்மொழி வடமொழி தேறிய புலவன்
 பகவத் பக்தியில் மிக்க பண்பன்

தருபிர போத சந்தி ரோதய

நூலின் கர்த்தா நுவல்குண சீலன்
 பாவலன் ஒருவன் பரிந்து தன்மேல்

பாடிய ஒவ்வொரு பாட லுக்கும்

(30)

ஆயிரம் பொன்கள் அன்புடன் கொடுத்து

முன்போல் பிரபந்த முடிந்தகா லையிலும்

அவற்கு மீண்டும் அத்துனை ஆயிரம்

பொன்கள் மொத்தமாய்ப் பொலிவுறப். பரிசு

பிறங்க அருளிய பீடுறு வள்ளல்

ஈன்ற புத்திரிகள் இருவர் அவருள்

ஒருத்தி மகப்பே றுறுது வருந்தினள்

அதுகண் டிரங்கி அரும்பிதா வேங்கட

நாதன் பரிவுடன் நாடி ஓரழகிய

கிருஷ்ண பதுமையைக் கையில் கொடுத்து

(40)

இதனைபுன் பிள்ளையா எண்ணித் தொட்டிலில்

இதமுற வைத்தே இனிதுதா லாட்டற்

கேற்ற விதமாய் எழில்பெறத் திவ்விய

பகவத் கீதையின் பண்பார் சார

முழுவதந் திரட்டி முடித்துக் கீதா

சாரத் தாலாட் டாகத் தருகிறேன்

அதுசொலி ஆட்டி அகமகிழ்ந் திடுக

வேண்டும் கலமெலாம் விளைந்திடும் உனக்கே

என்று கூறி வக்கம் ஒழித்தனன்

எளிய நடையில் எவரும் அறிதா

(50)

வினாவிடை மூலம் விளக்குதா ரணத்தொடு
 அரிய முத்தியும் அதனை அடையும்
 தத்துவ ஞான சாதகம் அனைத்தும்
 எஞ்சா திதனுள் இயம்பப் பெற்றுள
 முழுட்சுக் கட்டு முறையே உண்டாம்
 ஐயம் அனைத்தும் இலகுற எடுத்துக்
 காட்டி அனைவர்க்குக் கவின்பெற நிவிர்த்தி
 உபாயமும் தெளிவாய் ஒளிரப் பற்பல
 வெள்ளிடை மலைபோல் விளக்கப் பெற்றுள
 செப்பியிற் றுலைச் சிரத்தையாக் கற்கும்
 எவரும் சிரமம் இன்றி விசுநா

(60)

வாயிலாய் ஞான வளமிகப் பெற்று
 முற்கூ றியநன் முத்தியெய் திடுதல்
 திண்ணம் இதனில் சிறிதுமில் ஐயம்
 இவ்விதம் போந்த இந்த ஞாவின்
 பெருமைத் திறமோ பேசற் கரிது
 இதற்குப் பற்பலர் எழுதினர் பலவுரை
 ஆயினும் அவற்றுள் அநேக இடங்களில்
 ஐயவிப ரீதம் அகலா திருத்தல்
 கண்டு மிக்க கருணைப் பெருக்கால்

(70)

அவற்றை அறவே அகற்ற எண்ணி
 இருமொழிப் புலவர் இயைபெரும் சீர்த்தியர்
 துறவாச் சிரமி சொல்வன்மை யாளர்
 திருப்பூ வணத்தமர் திருமடத் தகிபதி
 ஸ்ரீவீர சேகா ஞானதே சிகரின்
 சீடராய் விளங்கும் செம்மை வாய்ந்தவர்
 பாரினில் பரவும் பரசமய கோளரி
 மருவுசற் சாது மண்டலே சுவரர்
 விளங்குபய பாஷா வேதாந் தப்பிர

வர்த்தகா சாரியர் வளம்பெறு குணத்தர்
 நவில்காசி காந்த ஞானா சாரிய
 சுவாமிகள் ஒருரை சுலபமாச் செய்துளார்
 இவ்வுரை விபரீத ஐயம் யாவும்
 இல்லா தகற்றும் எழில்பெற் றுள்ளது
 பாமா மக்களும் பரிவுடன் இதனைப்
 படித்துத் தெளியும் பான்மை யுடைத்து
 ஆகலின் இத்தகை அரிய ஞான
 தூலினை அனைவரும் நுவல்புண் ணியம்பெற
 வாங்கிப் பூசித்து வளம்பெறல் நன்றே.

(80)

(89 வரி)

கோவினுர் மடத்தில் பாடம் நடக்கும் 16 நூன் முறை.

தாக்குறநா நாசுவ வாதக்கட் டனைகி
 தாசாரத் தாலாட்டுச் சசிவந்ந போதம்,
 வாக்குமகா ராஜதூற வுபத்திசுத கம்நல்
 வைவாக்ய தீபமில்க் கணுவிருத்தி யரிய
 வாக்கஞ்ஞ வதைப்பாணி வேதாந்த சூடா
 மணிவிவே கசூடா மணிபஞ்ச தசியும்,
 பாக்கமழ்கை வல்யநவ நீதயீ சுரகீதை
 பகவற்கி தைபிரம கீதைவா சிட்டமே.

உரை யாகிரியர் தற் கிறப்புப் பாயிரம்.

திருவளர் கமலத் தயன்முதன் மூவர்
 திறங்களு மொப்பிட வொப்பாப்
 பெருமையில் குடைய திருக்களர் வீர
 சேகர விறைபதம் பேணி,
 அருமையங் கீதா சாரத்தா லாட்டி
 னருத்தகன் கமைவுறத் தமிழிற்
 பெருமையி னிலருசந் திரிகையென் பெயராற்
 பேசுவன் பேணிமிக் குறவே.

சிவமயம்.

இந் நூலில் வந்த நியாயங்கள்.

1. பீஜ அங்குர நியாயம்.
பீஜம் - வித்து, அங்குரம் - முளை.
2. அயக் காந்த நியாயம், சூசி காந்த நியாயம்.
அயம் - இரும்பு, காந்தம் - (இழுத்தற் சக்தி உடைய) கல்.
சூசி - ஊசி.
3. தப்த ஜல அகீநி நியாயம்.
தப்த - காய்ச்சிய, ஜல - நீர், அகீநி - நெருப்பு.
4. தப்த அயப் பீண்ட நியாயம்.
தப்த - காய்ச்சிய, அயம் - இரும்பு, பீண்டம் - துண்டம்.
5. ரக்த ஸ்படிக நியாயம்.
ரக்தம் - சிவப்பு, ஸ்படிகம் - படிகக் கல்.
6. ஆதித்ய அந்தகார நியாயம், ஆதித்ய அந்தகார நாச நியாயம்.
ஆதித்யன் - சூரியன், அந்தகாரம் - இருட்டு.
ஆதித்யன் - சூரிய சந்திரியில், அந்தகாரம் - இருட்டு, நாசம் - அழிவு.
7. கண்ட சாமீகர நியாயம்.
கண்டம் - கழுத்து, சாமீகரம் - பொன் ஆபரணம்.
8. நிவாத ஸ்தல தீப நியாயம்.
வாதம் - குறைக் காற்று, நிவாதம் - காற்றில்லாத, ஸ்தலம் - இடம், தீபம் - விளக்கு.
9. துஹா அந்தகார தீப தெரிசந நியாயம்.
துஹா - குகை (யில் கீண்ட நா ளாக இருக்கும்); அந்தகாரம் - இருட்டு, தீபம் - விளக்கு. தெரிசநம் - பார்த்தல்.
10. சுகீதிகா ரஜத நியாயம்.
சுகீதிகா - கிளிஞ்சில், ரஜதம் - வெள்ளி.

11. தக்த் பட நியாயம்.
தக்தம் - கொளுத்திய, படம் - வேட்டி.
12. தருசி சேத ஆர்த் நியாயம்.
தரு - மரம், சேதம் - வெட்டிய, ஆர்த்ரம் - ஈரத் தன்மை.
13. பிம்பப் பிரதிபிம்ப நியாயம்.
பிம்பம் - ஆகாய சூரியன், பிரதிபிம்பம் - கட ஜல சூரியன்.
14. சமுத்ர புத்புத நியாயம்.
சமுத்ரம் - கடல், புத்புதம் - குமிழி.
15. மரு மரீசிகா நியாயம், மிருக திருஷ்ணிகா நியாயம்.
மரு - பாலை வகம், மரீசிகா - சூரிய கிரணம்.
மிருகா - மான், திருஷ்ணிகா - விரும்பும் ஜலம் + கானல்.
16. கமல பத்ர உதக நியாயம்.
கமலம் - தாமரை, பத்ரம் - இலை, உதகம் - நீர்.
17. திந்திரிணி பல சர்ம நியாயம். திந்திரி பல சர்ம நியாயம்.
திந்திரி பல சர்ம நியாயம்.
திந்திரிணி - திந்திரி - திந்திரி - புளி, பலம் - பழம்,
சர்மம் - தேரீல்.
18. பங்ககீட நியாயம்.
பங்கம் - சேறு, கீடம் - பிள்ளைப் பூச்சி.
19. தகர் நவநீத நியாயம்.
தகர் - மோர், நவநீதம் - வெண் ணெய்.
20. அர்த்த ஜாதீய நியாயம்.
அர்த்தம் - பாதிப் பாகம், ஜாதீயம் - வயோதிகமா யிருத்தல்.
21. துவ்யது துர்ஜ்ஜந நியாயம்.
துவ்யது - சந்தோஷ மடையட்டும், துர்ஜ்ஜந - கெட்ட
வர்கள்.

உ
சிவமயம்.

சிறப்புப் பாசிரம்.

[இச் செய்யுட்கண், ஆக்கியோன் பெயர், நூல் வந்த வழி, நூற் பெயர், நூற் பயன், நூற் பொருள், அதிகாரி என்னும் ஆறினையுங் கூறுகின்றார்.]

மாதையர்கோன் வேதநலில் வாய்வேங் கடநாதன்
காதையுறப் பார்த்தனுக்குக் கண்ணனருள் — கீதைக்
கருத்துயர்தா லாட்டாகக் கட்டுரைத்தான் யாருங்
கருத்துயர்தீர்ந் தேய்தக்க தி.

(இ—ள்.) மாதையர் - (திரு வா) மாத் தூரி லுள்ளார்க்கு,
கோன் - தலைவ ராயும், வேதம் - வேதங்களை, நலில் - அத்தியயநஞ்
செய்கின்ற, வாய் - வாக்கினை (உடையவ ராயும் உள்ள), வேங்கட
நாதன் - ஸ்ரீ வேங்கட நாதன் என்னும் நாம முடையவர், காதை -
(யுத்தத்தில் எதிர்த்தோரைக்) கொல்லுதலை, உற - பொருந்தும்படி
யாக, (அதாவது கொல்லும்படி யாக), பார்த்தனுக்கு - அர்ஜுந
னுக்கு, கண்ணன் - பகவான், அருள் - உபதேசித்த, கீதை -
(பகவற்) கீதையின், கருத்து - (ஞானார்த்த ரூப) தாத்பரியத்தினை,
யாரும் - (மோக ஷ இச்சை யுடைய) எவரும், கரு - பிறவி, துயர் -
துன்பம், தீர்ந்து - நீங்கி, கதி - மோகத்தினை, எய்த - அடைய,
உயர் - மேன்மை (உடைய), தாலாட்டு ஆக - தாலாட்டுப்
(பிரபந்தம்) ஆக, கட்டு உரைத்தான் - ஏற்ற வாறு கூறினர். (எ-று).

மாதையர் - குறிப்பு வினையா லணையும் பெயர். யாரும் - உம் -
முற்று.

“வேத நலில் வாய்” என்றதனால், வேதாத்தியயநத்திற்
குரியவர் மூ வருணத்தவ ராயினும், ஆசிரியர், வேத நலில் வேங்கட

நாதன் எனக் கூறுது, வேத நலில் “வாய்” வேங்கட நாதன் என மிகைபடக் கூறியதனானே, வேத நலிலுதலிற் சிறப்பினைப் பெற வைத்தார். எனவே, வேத மோதல் பிராமணர்க்குச் சிறந்த தர்ம மாகவும், யுத்தம் புரிதல் கூத்திரியர்க்குச் சிறந்த தர்ம மாகவும், பொரு ளீட்டல் வைசியர்க்குச் சிறந்த தர்ம மாகவும், மது ஸ்மிருதி முதலிய தர்ம சாஸ்திரங்களிற் கூறப்பட்டிருத்தலினனும், “மறப் பினும் ஒத்துக் கொளலாகும் பார்ப்பான், பிறப்பொழுக்கங் குன்றக்கெ டும்” என்னுங் குறளாற் பிராமணர்க்கு அது சிறப்புத் தர்ம மாகக் கொள்ளப்பட்டிருத்தல் போல, மூ வருணப் பொது வாகிய வேத மோதலும், பிராமணர்க்குச் சிறப்புத் தர்ம மாகக் கொள்வதில் எவ் வித முண்பாடு மின்மையானும், வேத நலில் வாய் வேங்கட நாதர் பிராமணர் என்பது தெளி வாம்.

இன்னும், இவரைப் பற்றிய செய்தி - மதுரைத் தமிழ்ப் பேரகராதியில், மாதை என்பது தென் னாற் காடு ஜில்லாவிலுள்ள சிவ ஸ்தல மான திரு வா மாத் தூர் எனவும், “மாதை வேங்கடே சான்” என்னும் இப் பிரபு தமிழ்ப் புலவர்களுக்குப் பரமோபகாரி யாய் இருந்து, தமிழை வளர்த்த அவதார புருஷன் எனவும், ஒரு கவிக்கு ஆயிரம் பொன் னாக 99 கவிகளுக்குக் கொடுத்து, 100-வது கவிக்கு தூ ராயிரம் பொன் கொடுத்து ஒரு பிரபந்தங் கொண்ட பிரபு சிகா மணி எனவும், இது நோக்கியே படிக்காசுப் புலவர் தமது தொண்டை மண்டல சதகத்தில், “எல்லப்பன்” என்னுஞ் செய்யுளிலே, மாதை வேங்கடேசான் போல, வரிசை செய்தான் எனவும், எல்லப்பனுக்கு ஒப்புக் காட்டிப் புகழ்ந்திருக் கின்றார் எனவும், கூறப்பட்டுளது. (சிவ ஸ்தலமான அத் திரு வா மாத் தூர் சோழ நாட்டைச் சேர்ந்ததே.)

இன்னும் பிரபோத சந்திரோதயப் பாசுரத்தால், அத் திரு வேங்கட நாதர் சோழ நாட்டி லுள்ள பிராமண சிரோட்டர் என்ப

தும், கண்ணன் பக்தி மிகுந்தவர் என்பதும், வட மொழி தென் மொழிகளிற் சிறந்த பண்டிதர் என்பதும், அவர் குரு, துறவியாகிய இராகவாங்கதர் என்பதும், கேவலாத்துவிதி என்பதும், திட அபரோக்ச ஞானி என்பதும், குருவின் கட்டளைப்படி வட மொழியில் கிருஷ்ண மிசிரர் செய்த “பிரபோத சந்திரோதயம்” என்னும் ஞான நாடக நூலைத் தென் மொழியில் செய்துள்ளார் என்பதும், பிறவும் பெறப்படுகின்றன.

இன்னும், அபிதாந சிந்தா மணியில் - “மாதைத் திரு வேங்கட நாதர் - இவர் இற்றைக்குச் சற்றேறக் குறைய, 500 வருஷங்களுக்கு முன், சோழ நாட்டில் மாதை என்னும் ஊரில் ஸ்மார்த்த வேதியர் குடியிற் பிறந்து கல்வி வல்லவராய்ப், பாண்டி நாட்டையாண்ட நாயக வம்சத்தைச் சேர்ந்த ரங்க கிருஷ்ண முத்து வீரப்ப நாயகரிடம் மந்திரி யாக அமைந்து, தமிழ்ப் புலவரை ஆதரித்துக் கவி பெற்றவர். கவிக்கு ஆயிரம் பொன் கொடுத்துப் பிரபந்தம் முடிந்த பின், நூறு கவி கொண்ட அந் நூலுக்கு நூ ருயிரம் பொன் பரிசு தந்தவர். இதனைப் பண விடு தூது முதலியவற்றால் அறிக. இவர் ஆசாரியர் சொற்படி, பிரபோத சந்திரோதயத்தைத் தமிழில் மொழி பெயர்த்தவர்.” என்பது காணப்படுகிறது. இதில் மந்திரியா யிருந்தார் என்னும் பகுதி மாத்திரம் மாறுபடுகின்றது. அதில், அவர் தம் சீவிய காலத்துக்கு முற்பகுதியிற் சிறிது காலம் மந்திரியா யிருந்திருக்கலாம். பிற்பகுதியில் மன்னரா யிருந்திருக்கலாம். ஆகலின், முரண் இன்றும். எனவே, எல்லா அம்சங்களும் பொருந்தியிருத்தலினாலும், இவரைத் தவிர இந் நாமமுடைய இரு மொழிப் புலவர் எவரும் மாதைக்கு மன்னராயும், கிருஷ்ண பக்தியுடையவராயும், புலவர் புராணம் முதலியவற்றிற் காணப்படாமை யாலும், கீதா சாரத் தாலாட்டுக் கர்த்தா, இவரே என்பது வெள்ளிடை மலை யாம். இவர் தொண்டை வழ நாட்டினர் ஆவர். மாதை எனப் பல ஜூர் உள.

பிரபந்தங்கள் 96. அவற்றுள், தாலாட்டுப் பிரபந்தமும் ஒன்றும். பகவற் கீதையின்கண் ணுள்ள ஞான ஞான அர்த்தங்களை மாத்திரம் திரட்டிக் கூறுகின்றமையின், “பகவற் கீதா சாரம்” என்பதின் முதற் குறையாகக் “கீதா சாரம்” என நிறுத்தித், தாலாட்டு என்பதோடு சேர்ந்து, இந் நூற்குக் “கீதா சாரத் தாலாட்டு” எனப் பெயர் வைக்கப் பெற்றது என்று உணர்க.

1. முழுட்சுக்க ளாய உத்தமன், மத்திமன், அதமன் என்னும் அதிகாரிகள் யாவரும், இந் நூற்கு அதிகாரிகள் என்பது தோன்ற “யாரும்” என்றார்.

2. ஆக்கியோன் - திரு வேங்கட நாதன்.

3. பகவற் கீதை, முத னா லாம். அதன் வழி வந்தது கீதா சார மாம்.

4. நூற் பெயர் - கீதா சார மாம்.

5. நூற் பயன் - “கருத் துயர் தீர்ந்து கதி எய்த” என்பதனால், அநர்த்த கிவிர்த்தி, ஆந்த அவாப்தி ரூப மோக்ஷ மாம்.

6. தமிழ் நூ லாதவின், தமிழ்ப் பாஷையின் எல்லையே இதற்கும் எல்லையாம்.

7. நூற் பொருள் - “கீதைக் கருத்து” எனவே, கீதையின் ஞானார்த்த மாகிய பரமாத்ம ஐக்கிய மாம்.

8. சம்பந்தம் - இந் நூல் கேட்ட பின், இந் நூல் கேட்கத் தக்கது என்னும் சம்பந்தம். அல்லது, நூற்கும், விஷயத்திற்கும், பிரதிபாத்தியப், பிரதிபாதக பாவ சம்பந்தம், விஷயத்திற்கும், அதி காரிக்கும், பிராப்பியப், பிராபக பாவ சம்பந்தம், முதலிய ஏனைச் சம்பந்தங்களும் கொள்க.

எனவே, சிறப்புப் பாயிரத்திற் சூரிய எட்டுறுப்பும் வந்தமை காண்க. இதனால், விடயம், சம்பந்தம், பயன், அதிகாரி என்னும் அதுபந்த சதுட்டயமும் பெறப்பட்டமை காண்க.

கீதையின் சாரம் கீதா சார மாம். பகவற் கீதை பதி னெட்டு அத்தியாய ரூப மாய்க் கன்மம், பக்தி, ஞானங்களை உபதேசிப்ப தாம். அவற்றுள், சார மான ஞானத்தினை மாத்திரம் இந் நூலில் எடுத்துக் கூறுகின்றமையின், இது கீதா சார மாம். தாலம் - ஆட்டு, தாலத்தை - நாவின், ஆட்டுதல் - அசைக்குதல், தாலாட் டாம். தாலு - தாலவியம் - தாலம் என்பன நாவின் பெயர்க ளாம். ஆட்டு என்பது, அடி என்பது போலத் “தல்” விசுதி குறைந்த முத னிலைத் தொழிற் பெயர். இங்ஙன் தாலாட்டு என்னும் பதத் திற்கு அவயவங்களின் ஆற்றலாற் பொருள் கொள்ளில், தாலாட்டு ஈண்டு இப் பிரபந்தத்தின் பெய ராய் வருதலினாலும், அதற்கு வலிந்து பொருள் கொள்ளின், கௌரவாதி தோஷங்கள் நேரு மாக லானும், அவ் வர்த்தம் ஈண்டுப் பொருந்தாமை சிறிது ஊன்றி நோக்கும் எவர்க்கும் எளிதிற் புல னும். பின்னர், அப் பதத்திற்குச் சமுதாய ஆற்றலால், ஆராட்டுதல், அதாவது, குழந்தைகளைத் தொட்டிலி லிட்டு உறங்கச் செய்யப் பாட்டுப் பாடுதல், அல்லது, அங்ஙன் பாடி அதனை உறங்கச் செய்தற் கேற்ற தாய்ப் பாடப்படும் பிரபந்தத் தலைவ னுடைய சிறந்த செய்கைகளைத் தெரிவிக்கும் பல கண்ணிகளை யுடைய பாடல் எனப் பொருள்படும். படவே, அப் பாடல்களை யுடைய பிரபந்தத்திற்கு அது ஆகுபெய ராயற்று என்க.

“மாதை” என்பதற்கு . மாத் தூர் - சேர மா தேவி - மா தேவி பட்டணம் என்பன பொருள் எனக் கூறுவாரும் உளர்.

ஸ்ரீ பகவான் கீதையினை அர்ஜுனனுக்கு எப் பொழுது உபதேசித்தனர் என்னும் வினா நிகழ்ந்துழி, அதற்கு விடையாக, “காலை உற” என, யுத்த சங்கத்தினு யிருக்கும் பொழுது என்றார்.

[நூ லாசிரியர் தாம் செய்யப் புகுந்த கிரந்தம் நிர்விக்கிந மாக இனிது நிறைவேறும் பொருட்டுச் செய்யும், சிஷ்டாசாரத்தாற் பெற்ற இஷ்ட தெய்வ நமஸ்கார ரூப மங்கலத்தை, நூல் கற்போர் மங்கல மின்மை கண்டு, இதனை 'நாஸ்திக நூல்' எனக் கருதி நீக்கி விடாது, இதில் பிரவிர்த்திக்கும் பொருட்டும், அவர்களுந் இவ் வான்றோ ரொழுக்கத்தை யநுசரிக்குமாறும், அவர்கட்கு உணர்த்துவான நூலில் செய்யுள் ரூப மாகக் கூறுகின்றார்.]

ஐவகைப் பொருளு நான்கு கரணமுங் குணங்கள் மூன்றுஞ் செய்வினை யிரண்டு மொன்றி யாவருந் திகைப்ப நின்ற பொய்யிரு ளகல ஞாநப் பொருட்கதிர் விரித்த புத்தேள் கைவள ராழிச் செங்கட் கண்ணனைக் கருத்துள் வைப்பாம்.

(இ—ள்) ஐ - ஐந்து, வகை - விதமான, பொருளும் - பிருதிவி, அப்பு, தேயு, வாயு, ஆகாயம் என்னும் பஞ்ச பூதங்களும், பிராணன், அபாநன், சமாநன், உதாநன், வியாநன் என்னும் ஐந்து வாயுக்களும், வாக், பாணி, பாதம், பாயுரு, உபஸ்தம் என்னும் ஐந்து கர்மேந்திரியங்களும், சுரோத்திரம், துவக், சக்ஷு, சிங்நுவை, கிராணம் என்னும் ஐந்து ஞானேந்திரியங்களும், கரணம் நான்கும் - (மனம், புத்தி, சித்தம், அஹங்காரம் என்னும்) அந்தக் கரண சதுஷ்டயமும் (நான்கும்), குணங்கள் மூன்றும் - (சத்வம், ரஜஸ், தமஸ் என்னும்) குணத் திரயங்களும், செய் - (மன வாக் காயங்களால்) செய்யப்படுகின்ற, வினை - (புண்ணிய பாவம் ஆகிய) கர்மங்கள், இரண்டும் - இரண்டும் (ஆகிய இவை அனைத்து மாகத் தானே), ஒன்றி - பொருந்தி, யாவரும் - (தத்வ ஞாகியும், ஈசுவரனும் தவிர ஏனைய ஜீவர்கள்) யாவரும், திகைப்ப - மயங்கும் ஁டியாக, நின்ற - (ஸ்வாசிரய ஸ்வ விஷய மாக) இருக்கின்ற,

பொய் - அபிர்வசநீய, இருள் - (அவித்தியா) அந்தகார மானது, அகல - நீக்குதற்கு, ஞாந - (பிரஹ்ம) வித்தியா (ஸ்வரூபம்), பொருள் - (என்னும் கீதா சாஸ்திர) அர்த்தநக் ளாகிய, கதிர் - கிரணங்களை, விரித்த - (சகல லோகத்தினிடத்தும்) பாப்பிய, புத்தேள் - (பரம தேவ) ஆதித்தன் ஆகிய, கை - (திருக்) கரத்தில், வளர் - (பிரகாசம்) மிகுகின்ற, ஆழி - (பாஞ்சஜந்யம் என்னும் சங்கத்தையும், சுதர்சநம் என்னும்) சக்கரத்தினையும், செம் - சிவந்த (தாமரை மலர் போன்ற), கண் - நேத்திரங்களையம் (உடைய), கண்ணனை - ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவானை, கருத்துன் - ஹ்ருதயத்தில், வைப்பாம் - வைத்துத் தியாகிப்பாம், வாக்கால் ஸ்துதிப்பாம், காயத்தால் நமஸ்கரிப்பாம், (எ-று).

“நான்கு காணமும், குணங்கள் மூன்றும், வினை இரண்டும்” என்று கூறியது போல, விதந்து கூறுது, “ஐ வகைப் பொருள்” எனப் பொதுப்படக் கூறினமையின், பஞ்ச பூதம், பஞ்ச பிராணன், பஞ்ச ஞானேந்திரியம், பஞ்ச கர்மேந்திரியம் எனப் பொருள் விரித் தோம். ஸ்தூல தேகம் பஞ்ச பூதத்தினுள் அந்தர்ப்பாவ மாம். “ஐந்து நான்கு மூன்று இரண்டு ஒன்று” என்பன, எண்ணலக்கார முறக் கூறப்பட்டமை காண்க. நான்கு மூன்று இரண்டு என விதந்து கூறியது போல, ஐந்து என்பவையை விதந்து கூறாமையின், துணிந்து இவையே என்று அவற்றைக் கூறல் இயலா தாயினும், சீவ சம்பந்த முடையனவாய்த் திகைப் பைச் செய்வன இவற்றினும் வேறு ஐந்தினைக் கூறல் பொருந்தா மையின், இவையே எனத் துணிந்து கூறினும் என்க.

திகைத்தல் - தேகம், தாரம், புத்திரன், பொருள் முதலிய வற்றில், “யான் எனது” என்னும் அபிமாந மாம்.

பூத அந்தகாரத்தினைச் சூரியன் போக்குவது போல, ஐ வகைப் பொருளும், நான்கு காணமும், குணங்கள் மூன்றும்,

வினை இரண்டு மாய் ஒன்றி நின்ற, பொய் இரு ளாகிய அவித்தியா, அந்தகாரத்தினைப் போக்குவது, தத்துவ கஞ்ஞாந சொருப னுய பகவா னாகவின், அப் பகவானை, “ஞாநப் பொருட் கதிர் விரித்த புத்தேன்” என, ஞாந ஞாயி னாகக் கூறினார்.

“பொய் யிருள்” என்புழி, பொய். ஈண்டு அசத்து அன்று, மித்தையே யாம். மித்தை - சதசத் விலக்ஷண சொருபம். பூத இருள் உலக வஸ்துக்களை மறைப்பது போல, அவித்தையும் ஆரம்ப அநாந்மாக்களின் பேதந் தெரிய வொட்டாமல் மறைத்தலின், அதனை “இருள்” என்றார். இனி “இன்ன தன்மைத் தென நிச்சயிக்கப்படாமையின், அவித்தையை இருள் என்றார்” என்னும் பரிமே லழகர் கருத்துப்படி ஈண்டுப் பொருள் கொள்ளினு மமையும்.

தூன் முடிபிற்கு ஏது வாய விக்கிந் நிவாரணத்திற்கு அது கூல வியாபாரம் மங்கலம் என்று கூறப்படும். விக்கிநம் என்பது பாபத்திற்குப் பெய ராம். வியாபாரம் என்பது மனோ வாக்குக் காயங்களின் தொழிலுக்குப் பெய ராம். பாபத்தால் எந்த நற் காரியமும் முற்றுப் பெறுவ தில்லை. அப் பாவம் மங்கலத்தால் நிவாரணம் ஆகின்றது. அவ் வாறாய் மங்கலம், வஸ்து கிர்த்தேசம், நமஸ்காரம், ஆசீர்வாதம் என மூன்று வகைப்படும். அவற்றுள், சகுண, அல்லது, கிரிக்குண வஸ்துவை நமஸ்காரம் முதலியவைகளின்றிப் புகழுதல் மாத்மியம், வஸ்து கிர்த்தேசம் ஆம். அதற்கு,

“அகர முதல வெழுத்தெல்லா மாநி
பகவன் முதற்றே யுலகு.” — குறள்.

“நித்த மாய்விபு வாகிநி கழ்வதாய்

மத்த நாமவு ருமன்னி டமதாய்ச்

சித்த நண்ணலற் றேசெறி யும்பரி

சுத்த வெல்லையி லாச்சுக்க மேயகம்” — விசார சாகரம்.

ஆதியன உதாரணங்க ளாம்.

நமஸ்கார ரூப மங்கலம் - வாஞ்சிதார்த்தப் பிரார்த்தந் மின்றி,
நமஸ்காரத்திற்கு யோக்கிய மான குரு ஈசுவரன் முதலியவர்களை
விட நமஸ்காரஞ் செய்பவரிடத் துள்ள தாழ்மையை உணர்த்துப்
வாகிய சிந்தித்தல், துதித்தல், வணங்க லாதி மந வாக்குக் காயங்
களின் வியாபார விசேஷ மாம். அதற்கு,

“ஆனைமுக னுறுமுக னம்பிகைபொன் னம்பலவன்
ஞாநகுரு வாணியையு னு” — நானா ஜீவ வா தக் கட்டினே.

“ஐவகைப் பொருளு நான்கு கரணமுங் குணங்கள் மூன்றுஞ்
செய்வினே பிரண்டு மொன்றி யாவருந் திகைப்ப கின்ற
பொய்யிரு ளகல ஞாநப் பொருட்கதிர் விரித்த புத்தேள்
கைவள ராழிச் செங்கட் கண்ணனைக் கருத்துள் வைப்பாம்”

— பரமார்த்த தரிசநம்.

“தருணமா துமைமுகத் தாம கைக்கெழு
மருணனா மெனவுதித் தடியர் பாற்புரி
கருணைமா மதமெனக் காட்டு மாமுகன்
சரணவா ரிசமலர் தலையிற் கொள்ளுவாம்”

— வேதாந்த சூடாமணி.

“பொன்னில மாத ராசை பொருந்தினர் பொருந்தா ருள்ளந்
தன்னிலந் தரத்திற் சீவ சாட்சிமாத் திரமாய் கிற்கு
மெந்கிலங் களினு யிக்க வெழுநில மவற்றின் மேலாம்
நன்னில மருவு மேக நாயகன் பதங்கள் போற்றி.”

“சுன்றளித் தழிக்குஞ் செய்கைக் கேதுவா மயனாய் மாலாய்
ஆன்றவீ சனுமாய்த் தானே யநந்தமூர்த் தியுமாய் கிற்கும்
பூன்றமுத் தனுமா யின்பப் புணரியா தவனாய் நாளும்
தோன்றிய விமல போத சொரூபத்தைப் பணிகின் றேனே.”

— கைவல்ய நவநீதம்.

என்ப வாதியை உதாரணங்க ளாம்.

ஆசீர்வாத மங்கலம் - நூ லாசிரியர் தன் னுடைய, அல்லது, தன் சிஷ்ய னுடைய வாஞ்சிதார்த்தப் பிராப்தியின் பொருட்டுச் செய்யும் பரமேசுவரப் பிரார்த்தனை யாம். அதற்கு,

“அமரர்கள் பரவுந் திருமுது குன்றி லாழ்த்துப் பிள்ளையைச் சிகரிச் சூமாசற் குருவை யிமகிரி ராஜ குமாரியாம் பெரியநா யகியை முமலமு மொருங்கே யகற்றிடு முக்கண் முதல்வனைச் சாந்தநா யகனை கமதெண்ப் படியே முடிந்திடத் திருமு நாடிகின் நிறைஞ்சிவாழ்த் திடுவாம்.”

— மஹா ராஜத் துறவு.

“பந்தத்தினை நிவிர்த்தித்துச் சுகத்தினை ஈந்தருளுந் தீன தயாளுவான சங்கரன், இக் கிரந்தத்தைப் படிக்கிறவர்கள் கேட்கிறவர்க ளுடைய ஜன்மம் முதலிய துக்கங்களை நிவிர்த்தி செய்வா ராக.”

“திருவளர் கமலத் தயன்செயிப் புவிமுன் நிகழ்தரு முல கெலாந் தன்பான், மருவுசிற சத்தி யெனுங்கிர ணத்தால் வந்தெழு கானனீ ராக, விருமையா மதிமாய்த் தறிஞராங் காந்தத் திடை யருட் சுடருமிழ் திலங்கு, மொருசிவா தித்தன் றனைநம திருள்போ யொழியநா டொருமிறைஞ் சிடுவாம்”

— வைராக்ய தீபம்.

என்ப வாதியுன உதாரணங்க ளாம்.

“ஸ்வாசிரய-ஸ்வ விஷயம்” என்பது, மாயை, ப்ராஹ்மத் தினை ஆசிரயித்து, ப்ராஹ்மத்தினை (அக்ஷியைப் புகை மறைப்பது போல) சீவர்கள் உணர வொட்டாமல் மறைத்த லாம்.

“அநிர்வசநீயம்” என்பது, சத், அசத், சதசத் - பிந்நம், அபிந்நம், பிந்நாபிந்நம் - சாவயவம், நிரவயவம், சாவயவ நிரவயவம் - என்னும் ஒன்பது விதத்தும் நிர்ணயிக்க முடியாத பாத யோக்கிய சொரூபம் உடைய தாம்.

புண்ணிய கர்ம மாவது, வேதத்தில் விதிக்கப்பட்ட நித்திய நைமித்திக காமிய பிராயச்சித்தம் முதலியன வாம்.

பாப கர்ம மாவது, வேதத்தில் நிஷேதிக்கப்பட்ட பாவம் ஹத்தி முதலியன வாம்.

“ஐவகைப் பொருளும்” என்ற செய்யுள், சேம நகர் பட்டர் அவர்களால் மொழி பெயர்க்கப்பட்ட, “பாமார்த்த தரிசகம்” என்னும் பகவற் கீதைப் பாயிரத்தில் உள்ள முதற் செய்யு ளாகும்.

“முன்னோர் மொழிபொருளே யன்றி அவர்மொழியும் பொன்னேபோற் போற்றுவம் என்பதற்கும் — முன்னோரின் வேறுதூல் செய்துமெனும் மேற்கோளி லென்பதற்கும் கூறுபழஞ் சூத்திரத்தின் கோள்.”

என்னும் விதியை அதுசரித்து, அதன் வழி தூ லாகிய இதற்கும், அதனையே மங்கலச் செய்யு ளாக, இவ் ஆசிரியரும் கொண்டிருக் கின்றார் என அறிக.

“ஐவகைப் பொருளும்” என்ப தாதிகளில் உள்ள உம்மை கள் - முற்றும் - எண்ணும் - ஆம்.



உ
சிவமயம்.

ஸ்ரீ கிருஷ்ண பரப்ரஹ்மணே நம:

கீதா சாரத் தாலாட்டு, லகு சந்திரிகை உரை.

நூ ல் .

[மாதா வானவள், தன் (பிரதிமைக்) குழந்தையை ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவானின் அவதாரம் எனப்பாவித்து, அர்ஜுனனுக்கு ஆத்ம ஞானத்தினை உபதேசிக்க, ஆசார்ய மூர்த்த மாக எழுந்தருளி வந்த ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவானே நீர், என்ப தாதி யாகக் குழந்தையினை நோக்கி வினாவும் முறை யாகக் கிரந்தாரம்பம் செய்கின்றார்.]

சீராரும் பரமார்த்த தெரிசநத்தை யருள்செய்யப்,
பேராரூந் தேசிகனாய்ப் பெருமானே வந்தவரோ. (1)

(இ—ள்) பெருமானே - பெருமையிற் சிறந்தவரே!, சீர் - (அநர்த்த கிவிர்த்தி ஆனந்தப் பிராப்தி யாகிய மோக்ஷத்தினை அடைவிக்கும்) சிறப்பினை, ஆரும் - பொருந்தியிருக்கின்ற, பரமார்த்த தெரிசநத்தை - பிரத்திய கபிந் பரம் பொருளின் சாக்ஷாத்காரத்தை, அருள் - (அர்ஜுனனுக்கு) அருக்கிரகம், செய்ய - செய்தற்கு, பேர் - பெருமை, ஆரும் - பொருந்தியிருக்கின்ற, தேசிகன் ஆய் - ஆசார்ய சொரூப மாக, வந்தவரோ - எழுந்தருளி வந்தவரோ (நீர்), (எ-று).

“வந்தவரோ” என்பதற் கியைய உயர்த்தற்கட் பன்மையிற் கூறாமல், “தேசிகனாய்” “பெருமானே” என ஒருமையிற் கூறியது வழ வமைதியாலா மென்க.

அஞ்ஞாநத்தினைப் போக்குதற் குரிய ஞாநத்தினைக் கொடுக்கும் ஆற்றல் ஆகிரியருக்கே உளது என்னும் மாண்பை உணர்த்துவான், அவருக்கு “பேர் ஆரும்” என்னும் விசேஷணங் கூறப்பட்டது..

‘வந்தவரோ’ என்னும் சொல்லின் ஈற்றில் உள்ள ஓ காரம் வினாப் பொருளது.

“ஒழிபிசை வினாச்சிறப் பெதிர்மறை தெரிநிலை

கழிவசை நிலைபிரிப் பெனவெட் டோவே.

— நன்னூல் 425. இடையியல் 4.

என்னும் சூத்திரத்தால் உணர்க.

“அர்ஜுநன் நன் பொருட்டாக” என்னும் 101-வது செய்யுளிலும், “பாம முகிவர் முன்னே பரிச்சித்தை” என்னும் 103-வது செய்யுளிலும், ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவானின் விளிகளால் குழந்தையை விளிப்பதால், மாதா, ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவானின் அவதாரமாகத் தன் (பிரதிமைக்) குழந்தையைப் பாவித்துள்ளாள் என்பது தெளிவாம். ஆகவே, குழந்தையை ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவானாகவே விளித்து கித்திரை செய்யு மாறு தாலாட்டும் வாயி லாய், ஸ்ரீ கிருஷ்ண அர்ஜுந சம்வாத வடிவாக அர்ஜுநனுக்கு உபதேசிக்கப்பட்ட ஞானார்த்தத்தை, உலகிற்குப் பயன்படுத்துவதே தூ லாகிரியர் கருத் தாம் என்க.

101-வது செய்யுளில் “புண்ணியரே கண்வளரீர்” எனவும், 103-வது செய்யுளில் “பேரொளியே கண்வளரீர்” எனவும், விளிகள் வந்தமை போல, இச் செய்யுளி லுள்ள “பெருமானே” என்பதும் விளிப் பெய ரெனக் கொண்க.

“நீர்” என்னும் முன் நிலைச் சொல் லாகிய எழுவாய் எஞ்சி கின்றமையின் வருவித் தாம். ஏனைய செய்யுளிடத்தும் வரு மிடங்களில் இவ் வாறே காண்க.

“பெருமானே” என்பது விளி. நீர் - தோன்றா எழுவாய், வந்தவரோ - பயனிலை. வந்தவர் - வினையா லணையும் பெயர். ஓ - வினா.

(1)

[ஆசாரியர் இருக்க வேண்டும் தாநத்தினைக் கருதாது, ரத சாரதியா யிருந்து, யுத்த மாகிய சுதர்மத்தைச் செய்ய, அர்ஜுநனுக்கு ஆத்ம ஞானத்தினை அநுக்கிரகஞ் செய்தவர் நீரே எனக் கூறுகின்றார்.]

திருத்தேநிற் சாரதியாய்ச் சேர்ந்திருந்துங் கீதையினால், அருச்சுநற்கு மெய்ஞ்ஞான மனைத்துமுரை செய்தவரோ. (2)

(இ—ள்) திரு - சிறந்த, தேரில் - ரதத்தில், சாரதி ஆய் - பாகன் ஆய், சேர்ந்திருந்தும் - கூடியிருந்தும், கீதையினால் (பகவற்கீதை யாகிய தமது) வாக்கியத்தினால், அருச்சுநற்கு - பார்த்தனுக்கு, மெய் ஞானம் - சத் ரூபப் பிரத்திய கபிந் ப்ரஹ்ம சாக்ஷாத் கார ஞானத்தினையும், அனைத்தும்- (அவற்றிற்குச் சாதக மான) யாவற்றையும், உரை - உபதேசம், செய்தவரோ - செய்தருளிய பகவானோ (நீர்), (எ-று).

அனைத்தும் - உம் - முற்று. செய்தவரோ - ஓ - வினா.

தேருக்கு “திரு” என்னும் விசேஷணம் கொடுத்தது - பகவான் சாரதியாக இருந்து ஆத்ம ஞானத்தினை உபதேசித்ததனாலும், காண்டவ வந தகந காலத்தில் அர்ஜுநனுக்கு அக்நி பகவானால் கொடுக்கப்பட்டு, நவ ரத்னங்கள் இழைத்த ஸ்வர்ண ஸ்தாபிவைத்து, சுவேதப் புரவிகள் பூட்டி, அதம த்வஜம் நாட்டப் பெற்று, அழியாத ரத மானதாலும், என உணர்க.

“சேர்ந்திருந்தும்” என்ற இழிவு சிறப் பும்மை கொடுத்துக் கூறியது, ஆசார்ய சிஷ்யக் கிரமம் பிறழ்ந் திருந்தமையா லாம்.

அஃது எங்ஙன மெனின்; தலை மயிரில் நெருப்புப் பற்றிய வனும், பல நாள் உபவாசம் இருந்தவனும், மதுவிழையும் வண்டும், வேறு ஒன்றையும் விரும்பாது, அதி விரை வாக முறையே ஜலம், அந்நம், நறவு பொலி மலர், என்பவற்றை விரும்பித் தேடிச் சென்று அடைவது போல, ஜநந மாண சம்சாரத்தில் கிடந்து வருந்துபவன், அந்தத் துக்கத்தினை நிவர்த்தித்தற் குரிய ஞான ஆசார்யர் எங் குளர் என விரும்பித் தேடிப் போய் அடைந்து, அஷ்டாங்க பஞ்சாங்க பூர்வக மாக வணங்கி எழுந்து, வா யாரப் பல வாறு துதித்து, அவ் ஆசாரியருக்குக் கிருபை வரும் அளவும், ஆப்தம் முதலிய பணிகளைச் செய்து வருகிற சாதந சதுஷ்டய முள்ள சீடன், அதி தீவிர பக்குவ னாக இருப்பின், அவனுக்கு அதுக்கிரகிக்க விரும்பிய குரு, ஏகாந்த ஸ்தானத்தில், அந்தச் சிஷ்யன் பய பக்தி விசுவாச விநயத் தோடு கூடிக் கை கட்டி வாய் புதைத் துத் தாழ்ந்த ஸ்தானத்தினின்று கேட்பத், தாம் உயர்ந்த ஆசனத்தின் கண் இருந்து, ஞான உபதேசம் செய்வது, குரு சிஷ்ய மாபா யிருக்க, அதற்கு மாறாக, அர்ஜுநன் ஆகிய சிஷ்யன் இருக்கும் இடத்திற்கு ஆசாரிய ராகிய தாம் வந்து, அவனது ஏவற் நெறியில் செய்யுஞ் சாரதியாய்ப், பலருங் கூடி யிருக்கும் யுத்த கள மத்தியில் சென் றிருக்கும் இரதத்தில், பாச மந்ததை யுடைய சீடன் ஆன அர்ஜுநன் உந்நத ஸ்தானத்தி லிருந்து கேட்கத், தாம் தாழ்ந்த ஸ்தானத்தில், ஒரு பதம் மடித்து, ஒரு பதம் பொற் றேர் மிதித்து, ஒரு கையிற் கசை குசை பிடித்து, ஒரு கையில் சிந் முத்திரை கொண்டு இருந்து, உபதேசித்தமையே அம் முறை பிறழ் வாம் என உணர்க.

அர்ஜுநனுக்கு ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் யுத்தஞ் செய்த லாகிய சுதர்மத்தின்மேல் வைத்து உபதேசித்தார் என்பது,

“மன்னருள் விசயன் கேட்ப வாளம ரதன்மே விட்டு,
மின்னவிர் படைக்கை மாய னுரைத்தமெய்ப் பொருளை” 2.
என்னும் பகவற் கீதைப் பாவாற் சித்த மாம்.

ஞாநம் - சொருப ஞாநம் என்றும், விருத்தி ஞாநம் என்றும், இரு வகைப்படும். விருத்தி ஞாநமும், பரோக்ஷ ஞாநம் என்றும், அபரோக்ஷ ஞாநம் என்றும் இரு வகைப்படும். அபரோக்ஷ ஞாநமும், அதிட அபரோக்ஷ ஞாநம் என்றும், திட அபரோக்ஷ ஞாநம் என்றும் இரு வகைப்படும். அவற்றுள், அதிட அபரோக்ஷ ஞாநத்தைச் சந்தேக விபரீதத்தோடு கூடிய ஞாநம் என்றும், திட அபரோக்ஷ ஞாநத்தைச் சந்தேக விபரீதம் அற்ற ஞாநம் என்றும் கூறுவர். இவை யாவும் ஞாநத்தின் பாகுபாடாம். அவற்றுள், சுண்டு “மெய்ஞ் ஞாநம்” என்றது, திட அபரோக்ஷ (பரமாரம் ஐக்கிய) தத்துவ ஞாநத்தை என்க.

அந்த மெய் ஞாநத்தின் பகிரங்க அந்தரங்க சாதனங்க ளாவன:-
கித்திய அகித்திய வஸ்து விவேகம், இக அமுத்திரார்த்த பல போக
விராகம், சமாதி ஷ்டக சம்பத்தி, முமுக்ஷுத்வம், சிரவண மநந
கிதித்தியாசனம், தத் துவம் பதார்த்த சோதனை, ஸ்தூல சூக்ஷ்ம
காரண தேக ரூப பஞ்ச கோச விவேசனம் (9) முதலியன வாம். (2)

சேஞ்சமரிற் பந்துசநச் சேதம்வரு மென்றிரங்கி,

அஞ்சினவன் பயந்தீர்த்தே யமர்செய்யச் சொன்னவரோ. (3)

(இ—ள்) செம் - நேர்மை யான (தர்ம கீதி யான), சமரில் -
யுத்தத்தில், பந்து சநம் - உறவின ராகிய மனிதர்க்கு, சேதம் -
நாசம், வரும் - வந்து எய்தும், என்று - என (க் கருதி), இரங்கி -
பரிதபித்து, அஞ்சினவன் - பயந்த அர்ஜுனனது, பயம் - பீதியினை,
தீர்த்து - (தத்துவ ஞானோபதேசத்தால்) கிவிர்த்தித்து, அமர் -
(ஸ்வ தர்ம) யுத்தத்தினை, செய்ய - செய்யும் ஆறு, சொன்னவரோ -
கூறியருளிய பகவானே (கீர்). (எ-று).

ஏ - அசை. சொன்னவரோ - ஒ - வினா. இவ் வாறு மேல் பாக்களின் சுற்றில் வரும் - ஒ - வெல்லாம் வினாப் பொருளான எனக் கொள்க.

“சநம் சேதம்” எனப் பாடம் ஒதுவாரும் உளர். அங்கனம் ஆயின், “சநஞ் சேத முறும்” என்று இருக்கவேண்டும்.

சமர் - செஞ் சமர் என்றும், கொடுஞ் சமர் என்றும், இரு வகைப்படும். ததுர் வேதத்திலும், அதனைச் சார்ந்த நூலிலும், கூறியபடி நியாயமாகச் செய்யும் சமர் செம் சமர் ஆம். அங்கனம் இன்றி, சாஸ்திர விரோத மாய் அநியாயமாகச் செய்யும் சமர் கொடும் சமர் ஆம். இங்குத் தர்மர் முதலியோர் செய்த சமர் செம் சமர் ஆகும். திருதராட்டிரன் புத்திரர் துர்யோதகன் முதலியோர் செய்த சமர் கொடும் சமர் ஆகும்.

அஞ்சினவன் என்றது, துரோணர், கிருபர் முதலிய நம் குருமார்கள், பீஷ்மர், துர்யோதகன் முதலிய நம் குலத்தினர், இவர்கட்குத் துணை யாக வந்த னீனைய தேசத் தரசர்கள், ஆகிய அனைவரும் தங்கள் தங்களுக் குரிய சுகங்களை இழந்து, நம் பொருட் டாக இப் போர்க் களத்தில் மாணம் அடைவார்கள். இவர்கள் மாணம் அடைவதால், இவர்களால் இரகஷிக்கப்பட்ட டுள்ள அனைவரும் துன்பம் அடைவார்கள். அல்லாமலும், பரம்பரை யாக அநுஷ்டித்து வந்த இவர்க ளுடைய குல தருமம் கெடும். குல தருமம் கெடவே, அந்தக் குலத்தினை அநாசார வடிவம் ஆன அதர்மம் வந்து தன் வசம் செய்து கொள்ளும். அதனால், குல ஸ்திரீகள் அனைவரும் வியபிசாரிகள் ஆவார்கள். அங்கனம் ஆகவே, உலகத்தில் பொருந்தியிருக்கின்ற குலம் முழுதும் வர்ண சங்கரம் ஆம். அவ் வர்ண சங்கரம், அக் குலத்தில் பொருந்தி யிருக்கின்ற வருக்கும், அக் குலம் கெடுதற்குக் காரண மாய செய்கைகளைச்

செய்தவருக்கும், கொடிய நாகத்தைப் பயக்கும். அஃ தன்றியும், முன்னமே புண்ணியத்தினால் ஸ்வர்க்கம் அடைந் துள்ள அவர்கள் பிதிர்க்களும், தங்களிடம் வந்து பொருந்தும்படியான பிண்டக் கிரியை, ஜலக் கிரியைகளைச் செய்தற்கு உரிய புத்திரப் பே நின்மையினால், ஸ்வர்க்கத்தினின்றும் கீங்கி இருண்ட நாகத்தில் வீழ்ந்து வருந்துவார்கள். இவ் வாறாய் அநர்த்தங்கள் யாவுக்கும் நாமே காரணம் ஆனமையினால், நம்மைக் குல க்ஷயஞ் செய்ததனால் ஆம் தோஷம் வந்து பொருந்தி, நாகத்தினிடத்துச் செலுத்தும் என்னும் இவ் வா றுய பற் பல வியாகூல சிந்தையாற் கலக்கம் உற்றனன் என்று கூறுங் கருத்தின ராய், “அஞ்சினவன்” என்றார்.

அர்ஜுனன் அஞ்சினான் என்பதனை,

“இவ்வண்ண மறிவொதுங்க வெழுகின்ற விரக்கத்தாற்,
செய்வண்ண மறியாது திகைத்திருந்த தேர்விய,
னுய்வண்ண மதுநாடி யொருவண்ண முலகோதுங்,
கைவண்ண மவருடைய கார்வண்ணன் கட்டுரைப்பான்.”

— பகவற் கீதை 2—1.

“ஆயா தவர்க்கு மலிகட்கு மடுப்ப தழியாப் பழியுனது,
தேயா வறிவைத் தேய்ப்பதற்ச் சிறுமை களிலே சிறுமையது,
சாயா நாகத் திடைசாயப்ப துன்போல் பவர்க்குத் தகுதியன்றி,
தேயா நிலத்தே யுனையையா வெவ்வா றடைந்த தெனவறியேன்.”

— பகவற் கீதை. 2—2.

“ஒவ்வாதி தொழிந்தமர்மே லொருப்படுகென் றுருக்கரிய
செவ்வாயன் றிருமொழிய”

— பகவற் கீதை. 2—3.

என இதன் முத ளு லாகிய பகவற் கீதை கூறி யிருப்பது கொண்டு உணர்க.

“நிவிர்த்தித்து” என்றது, முன் ஆறு அத்தியாய ரூப கர்ம காண்டத்தினால், கூத்திரிய தர்ம மாகிய யுத்தத்தினைச் செய்யாமை யினால், உள வாம் பாப நிவிர்த்திக்காக அவசியம் செய்ய வேண்டும் என்றும், மத்திய ஆறு அத்தியாய ரூப பக்தி காண்டத்தினால், சூத்திரதாரி சூத்திரத்தினால் ஆட்டுகிறபடி, பாவை ஆடுகிறது, அது போல், புண்ணிய பாப ரூப சூத்திரத்தினால் சீவர்களை ஆட்டு கிற சூத்திரதாரி ரூப பகவ னாகிய நான் ஆட்டுகிறபடி, பாவை நிலையி லுள்ள நீ ஆடி, அதன் பலனை வாசுதேவ னாகிய எனக்கு அர்ப்பணம் செய்யில், பாப புண்ணிய சம்பந்தம் உனக்கு இல்லை என்றும், பின் ஆறு அத்தியாய ரூப ஞான காண்டத்தினால், கருவி காணாதிகள் தொழில் செய்கின்றன. நிஷ்கிரிய ஆத்மா ஒன்றும் செய்வ தில்லை. தேகங்கள் அழிவன. ஆத்மா அழி வற்றது என்றும் கூறியருளி, இங்ஙன் காண்டத் திரயங்களினாலும் அர்ஜுந னது பயத்தை நீக்கி என்ப தாம்.

ஸ்வ தர்மம் என்பது — கூத்திரியனுக்கு யுத்தம் செய்வதே தனது கடமை என்பதை உணர்த்துவ தாம். (3)

சுற்றமறிற் சோகமேனச் சொல்லினைசற் றறிந்தவன்போல், கற்றுணர்ந்த பேரதனற் கலங்கார்கா ணேன்றவரோ. (4)

(இ—ள்.) சுற்றம் - உறவினரும் (மற்றைய ஜனங்களும்), அறில் - நாசம் உறில், சோகம் - (அதனால் எனக்குத்) துக்கம் (உண்டாம்), என - என்று, அறிந்தவன் போல் - (சகலமும்) தெரிந்த பண்டிதன் போல், சற்று - சிறிது, சொல்லினை - கூறியாய், அதனால் - (சுற்றத்தவர்கள் நாசம் உறுத லாகிய) அவ் வேதுவினால், கற்று - (குரு சந்திரியில் சாஸ்திரங்களைச் செவ்வனே) படித்து (ஆராய்ந்து), உணர்ந்த பேர் - (பிரஹ்மத்தைச்) சாக்ஷாத்

கரித்த ஞானிகள், கலங்கார் - (மநச்) சலந முரூர், என்றவரோ -
என்று உபதேசித்தருளிய பகவானோ (கீர்), (எ-று).

காண் - முன் னிலை யசைச் சொல்.

துஷ்ட ிக்கிரகத்தின் பொருட்டு, கூத்திரியன் ஸ்வ தர்மம் ஆன யுத்தம் செய்ய வேண்டும் என்றும், அதனால் உண்டாம் கொலை முதலியவற்றால் பாபம் அவனை வந்து சாராது என்றும், தர்ம சாஸ்திரங்கள் கூறுவதனை உணர்ந்திருந்தும், தேகங்கள் அழிவன, தேகி அழி வற்ற கித்தியம் என்னும் பகுத் தறி வற்று யுத்தத்தினால் துர்யோதநாகி சுற்றத்தார் இறப்பர் என்றும், அதனால் உனக்கு நரக துன்பம் உண்டாம் என்றும், மயக்கத்தாற் கூறுகின்றாய் என்பார், “சற்று அறிந்தவன் போல்” என்றார்.

ஓர் அவஸ்தையில், வேறு ஓர் அவஸ்தை நிலபெறுது கெடு கின்றமையின், அவஸ்தாத் திரயங்களும், அவஸ்தாத் திரயப் பிரபஞ்சங்களும், எவ் வித ஏதுக்களினாலும் நிலபெறுது அழியத் தக்கன எனவும், சுத்தி - ரஜதம், கானல் - ஜலம் போன்று பொய் யெனவும், ஆத்மா, அவஸ்தாத் திரயங்களும், அவஸ்தாத் திரயப் பிரபஞ்சப் பொருள்களும் நிலபெறுது அழியினும், தான் அவற்றின் அழிவை விகாரம் இன்றிச் சாக்ஷி மாத்திரமாக அறிந்து கொண்டிருத்தலின், எக் காலத்தினும், எவ் வேதுக்களினாலும், அழிவு பெறாத கித்தியமா யுள்ள சத்தியப் பொருள் என்றும், சுருதி யுத்தி அறுபவங்களால் அபரோக்ஷமாக அறிந்து, அந்த “ஆத்ம சொருபமே நாம்” என்று இருக்கும் பெரியோர்கள், தமது சரீரத் தின் நாசத்திற்கும், தம் சுற்றத்தா ராகிய ஏனையோர் சரீரத்தின் நாசத்திற்கும், மகக் கலக்கம் அடையார் என்பார் “சற்று உணர்ந்த பேர் அதனால் கலங்கார்” என்று கூறினார்.

இதனை பகவற் கீதை 2-வது அத்தியாயம் 10-வது சுலோகத்தில்,

अशोच्यानन्वशोचस्त्वं प्रज्ञावादांश्च भाषसे ॥

गतासूतगतासूंश्च नानुशोचन्ति पण्डिताः ॥ २-१० ॥

இதன் பொருள் — “நீ துக்கிக்க வேண்டாதவரைப் பற்றித் துக்கப்படுகிறாய். ஞான வார்த்தைகளையும் பேசுகிறாய். ஞானிகள், உயிர் போனவரையும், உயிருடன் வாழ்பவரையும், பற்றித் துக்கி யார்” எனவும்,

“அன்னவர்கள் சோகிதரெ னுவழுத லாலும்,
பன்னவரி யோர்கண்முறை யேபகர்த லாலும்,
மன்னமய லேறியுண்ம யங்கினைகொல் வாயா,
கின்னதொழி லானதைம றந்திடிவை யுங்கேள்”.

— பகவற் கீதை. 2—12.

“மாயுமவ ராலுமுயிர் வாமுமவ ராலு,
மாயுமறி வோர்களழி யாமையறி யாயோ”.

— பகவற் கீதை. 2—13.

என இதன் முதல் நூலிலும் கூறியிருத்தல காண்க. (4)

கலங்காரோ விறப்புவிற் கற்றுணர்ந்த பேரேனு,
மலங்காம னுனிருக்கும் வகையுரையு மெனவினவ. (5)

(இ—ள்.) கற்று - (குரு முக மாக ஞான சாஸ்திர அர்த்தங் களைச் செவ்வனே) ஆராய்ந்து, உணர்ந்த - (பிரத்திய கபிந்த பிரஹ் மத்தைச்) சாக்ஷாத்தகரித்த, பேரேனும் - ஞானிகளா யிருப்பினும், இறப்பு - (சுற்றத்தார்களுக்கு, அல்லது, தனக்கு) மரணம், வரில் -

வருமிடத்து, கலங்காரோ - பயப்படமாட்டார்களோ?, [அங்கு
மாயின், அவ்வுபாயத்தினை அடியேனுக்கு உபதேசிக்க வேண்டு
மென்று அர்ஜுநன் கேட்கின்றான்.] நான் - (அங்கு மாயின்
அவர்கள் போல்) அடியேனும், மலங்காமல் - கலக்கம் உறாமல்,
இருக்கும் - இருக்கும்படியான, வகை - உபாயத்தினை, உரையும் -
உபதேசித்தருள்வீராக, என - என்று, வினவ - (அர்ஜுநன்)
கேட்க, (எ-று).

‘நான்’ என்பதன் சுற்றில் உள்ள இறந்தது தழீய எச்ச
வும்மை செய்யுள் விகாரத்தால் தொக்கது.

‘பேரேனும்’ என்ற உம்மை - உயர்வு சிறப்பு. .

கலங்காரோ - ஓ - வீனா. ஆகார எதிர்மறை இடை நிலை
தொக்கது.

‘வரில்’ என்னும் வினை யெச்சம், “கலங்காரோ” என்னும்
வினை முற்றுக் கொண்டது.

அர்ஜுநன் என்னும் தோன்றா எழுவாய், ‘வினவ’ என்னும்
வினை யெச்சம் கொண்டது.

‘வினவ’ என்னும் செய வென் வாய்பாட்டு வினை யெச்சம்,
பிற கர்த்தாவினை யடியாகப் பிறந்த வினையா லணையும் பெயர்
கொண்டது.

கற்றுணர்ந்த பேர் - எழுவாய். கலங்கார் - பய நிலை. (5)

[எவரும் பிறந்து இறப்பது இல்லை எனல்.]

நீயுநா னும்புவிமே னிருபர்களு மெய்யுணர்வால்,
ஆயுங்காற் பிறந்திறப்ப தார்க்குமிலை யென்றவரோ. (6)

(இ—ள்.) மெய் உணர்வால் - உண்மை யுணர்ச்சி கொண்டு,
ஆயுங்கால் - விசாரிக்குமிடத்து, நீயும் - (அர்ஜுந னாய்) நீயும்,

நானும் - (பகவா னாய) யானும், புவி மேல் - இப் பூவுலகில் (உள்ள), கிருபர்களும் - முடி மன்னர்களும் (இன்னும்), ஆர்க்கும் - (வீணச் சேதந சீவர்க ளாகிய) எவர்க்கும், பிறந்து - ஜகித்து, இறப்பது - மரிப்பது (ஆகிய தொழில்), இலை - இன்று, என்றவரோ - என்று கூறி யருளிய பகவானோ? (நீர்). (எ-று).

ஆரும் என்பது, யாரும் என்பதன் விகாரம்.

ஆர்க்கும் - என்ற உம்மை முற் றும்மை. நீயும் - நானும் - கிருபர்களும் - என்ற உம்மைகள் எண்ணுப் பொருளில் வந்தன. இறப்பது - தொழிற் பெயர்.

ஆயுங்கால் என்னும் தெரி நிலை வீண யெச்சம், இலை என்னும் குறிப்பு வீண கொண்டது.

பிறத்தல் - சீவன் பிராரப்த வசத்தால் ஒரு தூல சரீரத்தினை ஏற்றல்.

இறத்தல் - சீவன் பிராரப்த வசத்தால் ஏற்ற தூல சரீரத் தைக் கர்ம ஒழிவில் விட்டுப் பிரிதல்.

“எவரும் பிறந் திறப்ப தில்லை” என்பதனை,

“சாவதிலை யாவர்களும்” — பகவந் கீதை. 2—11.

என்பதனால் உணர்க.

(6)

ஈங்கேவர்க்கும் பிறந்திறப்ப தில்லையென்றீ ரிவ்வுலகில், நீங்குபவ மார்க்கித்தனை நிச்சயமாய்ச் சொல்லுமென. (7)

(இ—ள்) ஈங்கு - இவ் வுலகத்தில், பிறந்து - ஜகித்து, இறப்பது - மரிப்பது, எவர்க்கும் - யாவர்க்கும், இல்லை - இல்லை, என்றீர் - என்று உபதேசஞ் செய்தீர், இவ் வுலகில் - (அங்குந் தாயின்) இப் பூ லோகத்தில், பவம் - ஜகித்தலும், நீங்கு - மரித்த

லும், ஆர்க்கு - எவர்க்கு, இதனை - இவ் விஷயத்தினை, நிச்சயம் ஆம் - (உள்ளபடி) உறுதி யாக, சொல்லும் - உபதேசஞ் செய்யும், என - என்று (அர்ஜுனன் பகவானிடத்து) விண்ணப்பிக்க. (எ-று).

“ஈங்கு” நீட்டல் விகாரம். “ஈங்கு” முத னிலைத் தொழிற் பெயர். எவர்க்கும் - உம் - முற்று. யார்க்கு என்பது, ஆர்க்கு என விகார மாயிற்று. (7)

இத்தரையிற் பிறந்திறப்ப தேதேத்தவுடற் கடுத்தபொறி, நித்தியமா கியவாந்மா நின்சொருப மென்றவரோ. (8)

(இ-ள்.) இத் தரையில் - இப் பூ மண்டலத்தில், பிறந்து - ஜநித்து, இறப்பது - மரிப்பது, எடுத்த - (முற் சென்ம கர்மாதீந்ப படி) தாங்கிய, உடற்கு - சரீரத்திற்கு, அடுத்த - கிட்டிய, பொறி - தன்மை யாம், [ஆயின் என் ஸ்வரூபம் யா தெனில் கூறுகின்றீர்.] கின் - உன் னுடைய, சொருபம் - (யதார்த்த) ஸ்வரூபம், நித்தியம் ஆகிய - நாசம் இன்றிய தாய, ஆந்மா - ஆத்மா வே யாம், என்றவரோ - என்று உபதேசித்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

‘ஆந்மா’ என்பத னிறுதியில் தேற்றம், அல்லது, பிரி நிலை ஏகாரம் விகாரத்தாற் றெக்கது.

‘பொறி’ என்பது ஈண்டுக், குறி, அல்லது, குணம். அதாவது, இயல்பு அல்லது, தர்மம் ஆம்.

பிராக் அபாவம், பிரத்தொம்ச அபாவம், அந்யோந்ய அபாவம், அத்யந்த அபாவம் என்னும் நான்கு அபாவங்களும் இன்றிச் சதோதிதமரீ யிருப்பது என்பார், “நித்தியம் ஆகிய ஆந்மா” என்றார்.

ஈண்டுப் பிராகபாவம், பிரத்தொம்சாபாவங்களுக்குப் பிரதி யோகியாகாதது, நித்திய மாம். நித்தியம் எதுவோ, அது

பரிச்சிந்த மஹதா யிருக்கும். சர்வாம்மகத் தன்மை யாகிய, வஸ்து பரிச்சேத மஹ தன்மையை, அந்நியோந்நியாபாவ மஹ தன்மையினனும், வியாபகத் தன்மை யாகிய தேச பரிச்சேத மஹ தன்மையை, அத்தியந்தாபாவ மஹ தன்மையினனும் அறிக.

இறத்தல் பிறத்த லாதி தர்மங்கள் உடற்கே யன்றி ஆந்மாவுக் கில்லை என்பதை,

“பொன்றுவது டம்பதனு ணின்றபொருள் பொன்றா
தென்றுமொரி யற்கையொடு கிற்றுமியல் பைக்கேன்
முன்றொடர்ம கப்பருவம் விட்டிளமை மூப்போ
டொன்றுமுட லாயினுமு யிர்க்கியல்ப தன்றால்.”

— பகவற் கீதை. 2—14.

“அன்னவகை யாலுருவ ழிந்துவரு மாங்கே
என்னுருவ மாமறிவி றந்துபிற வாதால்.”

— பகவற் கீதை. 2—15.

என்பதனால் உணர்க.

(8)

அங்கமுயி ரிந்தியநா னன்றிவே நேனைக்கானேன்,
இங்குயான் வேறுண்டே லேனக்கறியப் புகலுமேன. (9)

(இ—ள்.) நான் - நான் (என்னும் பதப் பொரு ளாய எனது ஸ்வரூபம்), அங்கம் - (தூல) சரீரமும், உயிர் - (பஞ்சப்) பிராண னும், இந்தியம் - (தச) இந்திரியங்களும் (ஆகிய இவைகளே), அன்றி - அல்லாமல், வேறு - (இவற்றிற்கு) அந்நிய மாக, எனை - எனது ஸ்வரூப மாக (நீவிர் கூறிய நித்திய மாகிய ஆந்மா என்னும்) ஒன்றை, கானேன் - அறிந்திலேன், இங்கு - ஈண்டு (இந்தக் கட்டத் தில், அதாவது இந்தச் சந்தர்ப்பத்தில்), யான் - நான் (என்னும் சொல்லுக்குப் பொரு ளான அத் தகைய ஆத்ம ஸ்வரூபம்), வேறு -

(இவற்றிற்கு) அங்கிய மாக, உண்டேல் - (ஒன்று) இருக்கு மாயின், எனக்கு - அடியேனுக்கு, அறிய - தெரியும்படி, புகலும் - (அதனை) உபதேசஞ் செய்யும், என - என்று (அர்ஜுநன்) விண்ணப்பிக்க. (எ-று).

“அங்கம், உயிர், பிராணன், இந்தியம்” என்பவற்றில், எண்ணும்மைகள் செய்யுள் விகாரத்தால் தொக்கு நின்றன. (9)

மெய்யுயிரிந் தியங்களல்லால் வேறறியே னென்றவனைப், பையவவை யாலறியப் ப்டானுநீ யென்றவரோ. (10)

(இ—ள்.) மெய் - (தூல) சரீரம், உயிர் - (பஞ்ச) பிராணன், இந்தியங்கள் - (தச) இந்திரியங்கள், அல்லால் - (ஆகிய இவைகளே நானாக விளங்குகின்றனனே) அன்றி, வேறு - (இவற்றிற்கு) அங்கிய மாக, அறியேன் - (எனது ஸ்வரூபத்தினை) யான் அறிந்திலேன், என்றவனை - என்று கூறிய அர்ஜுநனை (ப் பார்த்து), பைய - குழந்தாய், அவையால் - அச் சரீர இந்திரியப் பிராணதிகளால், அறியப்படானும் - உணரப்படாதவனும், நீ - நீ யாவாய், என்றவரோ - என்றருளிச் செய்த பகவானே (நீர்), (எ-று).

“அறியப்படானும்” என்ற எச்ச உம்மையால், சரீர இந்திரியப் பிராணதிகளை யறிபவனும், அவற்றிற்கு விலக்ஷணனும், நீ என்பதனை உபதேசஞ் செய்தன ரெனக் கொள்க.

“வேறறியேன் - என்றவர்” இரண்டும் தெரிநிலை வினையாலணையும் பெயர்கள். பைய - விளி.

படானும் - படாதவனும் என்பதன் விகாரம்.

படாதவன் - செயப்பாட்டு வினையாலணையும் பெயர்.

“அவையால் அறியப்படான்” என்று இங்குக் கூறியிருப்பது போலவே,

பிரஹ்ம கீதை 4-ஆது அத்தியாயம் கேந உபநிஷதார்த்தம்-
7-வது கவியில்,

“ வாக்குமநம் கண்செவியான் மன்னினின்ற பிராணனினால்,
நீக்கியுள கரணத்தா னின்மலன்கோ சரிக்கவுறான்.” (4—7)

என்று கூறியிருப்பது காண்க. (10)

தேகம்வே ருகிலதைச் சேர்ந்ததிவ ணேதேனவே,
சோகமே வினாகருமத் தொடர்ச்சியினு லென்றவரோ. (11).

(இ—ள்.) தேகம் - சரீரம், வேறு ஆகில் - (எனது ஸ்வரூபத்
திற்கு) அந்நிய மாகு மாயின், அதை - அந்தச் சரீரத்தினை,
இவண் - இவ் விடத்து, சேர்ந்தது - (அவ் ஆத்மா) சம்பந்தித்தது,
வது - எப்படி, எண் - என்று (அர்ஜுநன் கேட்க), [விடை
அருளிச் செய்கின்றார்.] சோகமே - (ஐநா மரணதிகளின் வாயி
லாய்) துன்பமே, வினை - உண்டாக்குகின்ற, கரும - (பூர்வ
புண்ணிய பாவ) கருமங்களின், தொடர்ச்சியினால் - சம்பந்தத்தினால்,
என்றவரோ - (அவ் ஆத்மா சரீரத்தினைச் சம்பந்தித்தது) என்று
அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).
ஏ - அசை. வது - நீண்ட வினா.

“சோகமே” என்பதில், ஏ காரம் தேற்றப் பொருளில்
வந்தது. பிரிவிலையு மாம். என்னை? சச்சிதானந்த சொரூப மாகிய
பிரஹ்மாபிந் ஆத்மாத் தவிர, அநாத்மா வாய காரிய சகித
அஞ்ஞாந மனைத்தும் அசுத்த, சட துக்க மெனச் சுருதி கூறுகின்ற
மையினனும், கட்டையிற் கள்ளன் போலத், துக்க மய மான
பிரபஞ்சத்தில், சுக உணர்ச்சி பிராந்தி யாதலினனும், உண்மைச்
சுகம் சிறிது மின்றித் துக்கமே யுள்ளது எனச் சுகத்தினின்றும்
பிரித்துக் காட்டுதலின் என்க.

“சோகம்” என்பது, சோகத்தை என்பது உள்ள அத்துச் சாரியையும், இரண்டாம் வேற்றுமை ஐ உருபும் தொகப் பெற்று கின்றது.

“வினா கருமம்” வினைத் தொகை. அது வினாக்கின்ற கருமம் என விரியும். வினாக்கின்ற என்னும் பிற வினை யடியாகப் பிறந்த நிகழ் காலப் பெய ரெச்சம், கின்று என்னும் நிகழ் கால இடை நிலையும், அ என்னும் பெய ரெச்ச விருதியும் தொக்கு முத நிலை மாத்திர மாய் கின்றது. சேர்ந்தது - சேர்ந்த சேர்க்கையைக் குறித்தவின் தொழிற் பெயர்.

வரணச்சிரமிகட்டு வேதங்களாற் பிரவிருத்தி, அல்லது, நிவிர்த்தி ரூபமாகப் போதிக்கப்படுவது கன்மம் ஆம். வேதங்களாற் போதிக்கப் படாத ராகத் துவேஷ மின்றிய கமந ஆகமந (போதல், வருதல்) செளசாதி உதாசீனக் கிரியைகள் கர்மம் அன்றும். கர்மமும், பிரவிருத்தியைப் போதிக்கிற விசித கர்மம் எனவும், நிவிர்த்தியைப் போதிக்கிற நிஷித்த கர்மம் எனவும் இரு விதமாகும். விசித கர்மமும், நித்தியம் - கைமித்திகம் - காமியம் - பிராயச்சித்தம் என நான்கு பிரகாரமாகும் என உணர்க.

வேத விசித சகாம கர்மமும், நிவேத கர்மமும், ஜந்ம மாண துக்கங்களையே உண்டாக்குவதற்கு நிமித்த மாய் அன்றிச், சம்சார நிவிர்த்தி யாகிய சித்த விசிராந்தியை உண்டாக்குவதற்குக் காரணம் ஆகாமையின் அவற்றைக் குறிப்பான், “சோகமே வினா கருமம்” எனச் சோகத்திற்குப் பரி நிலையும் தோற்றமு மாகிய ஏகாரங் கொடுத்துக் கூறினர் எனக் கொள்க.

(11)

தேகமேடா முன்கருமச் செயல்வருமா நேதேனவே,
ஏகமா மரமும்வித்து மெனுமுறைபோ லென்றவரோ. (12)

(இ—ள்.) தேகம் - சரீரம், எடா - எடுத்தற்கு, முன் - பூர்வம், கருமச் செயல் - (சரீரத்தால் நிகழ்த தக்க புண்ணிய பாவ ஏது வான்) கருமங்க ளாகிய தொழில், வரும் ஆறு - வரும் வழி (விதம்), ஏது - யாது, என - என்று அர்ஜுனன் வினவ, [சமாதாநங் கூறுகின்றார்.]. வித்தம் - (காரிய மாத்நிற்கு அதனை யுண்டாக்கிய) பீஜமும், மாமும் - (அப் பீஜமும் மாத்நின் காரிய-மாதலின், அதற்கு அதனை யுண்டாக்கிய) விருக்டமும், எனும் - (நிமித்த மாம்) என்று கூறப்படுகின்ற, ஏக மாம் - (இவ் விதம் பின் னுள்ள காரியங்கட்கு, முன் முன் னுள்ளவை காரணங்க ளாக மாறுத லின்றித் தொடர்ந்து எல்லை யற்றுச் செல்கின்ற) ஒரோ தன்மைத் தாகிய, முறை - கிரமம் (பீஜாங்குர நியாயம்), போல் - போல (த் தேகத்திற்கு முன் வினையும், அவ் வினைக்கு அதன் முன் னுள்ள தேகமும், நிமித்த மாக எல்லை யின்றித் தொடர்ந்து செல்லும்), என்றவரோ - என் நருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

மாம், முன் வித்தாலும், அவ் வித்து, முன் மாத்நாலும் உண்டாவன வாய் முடி வின்றித் தொடர்ந்து செல்லும் முறை யைப் பீஜ அங்குர நியாயம் என்பர்.

தார்ஷ்டாந்தத்தில் தேகம் முன் கர்மத்தாலும், அக் கர்மம் முற் சரீரத்தாலும் ஆம் என, இவ் வாறு காரிய காரணங்கள் எல்லையின்றித் தொடர்ந்து செல்லுதலின், இத் தேகத்திற்கு, முற் சரீரத்தில் செய்த கர்மம் காரணம், முன் செய்த கருமத்திற்கு, அதற்கு முன் னுள்ள தேகம் காரணம் என இவ் வாறு தேகமும், கர்மமும், பின் பின்னவைக்கு, முன் முன்னவை காரணம் ஆம் என விரித்துப் பொருள் கொள்க.

இத் திட்டாந்த தாட்டாந்தங்களில் முறையே மர நிலையில் தேகமும், வித்து நிலையில் கருமமும் உள்ளமை அறியத் தக்கது.

மாமும் வித்தும், பின் பின் னுள்ள காரியங்கட்கு, முன் முன் னுள்ளவை நிமித்தமாக எல்லை யின்றித் தொடரச் செல்லும் இக் காரிய காரண தாரை, அல்லது முறை, பிறழ் வின்றி ஒரே படித்தா யிருத்தலின், அதனைக் குறிக்க வேண்டி அம் முறைக்கு “ஏக மாம்” என்னும் அடை கொடுக்கப்பட்ட தென அறிக.

எடா - ஈறு கெட்ட எதிர் மறைப் பெய ரெச்சம், முன் என்னும் காலப் பெயர் கொண்டு, ஒரு சொல்லாய் நின்று, ‘வருதற்கு முன்’ என்னும் பொருள் தந்தது. “வரு முன்னர்க் காவாதான்” என்பது போலும்.

கருமச் செயல் - பண்புத் தொகை. எனவே - ஏ - அசை நிலை. மாமும், வித்தும் - உம் - இரண்டும் எண்ணுப் பொருளான. ஏது - கீண்ட வினா. தாட்டாந்தம் இசை யெச்சத்தால் வருவிக்கப் பட்டது.

(12)

காயமுந்தா னும்பிறிதேற் கன்மமேவர் செய்ததெனத், தீயவுடற் கலதுகன்மச் செயறனக்கே தென்றவரோ. (13)

(இ—ள்.) காயமும் - சரீரமும், தானும் - (தான் என்ப தாகிய) ஆத்மாவும், பிறிதேல் - வெவ் வே ராயின், கன்மம் - (தீய, நல்ல) செயல்கள், எவர் - யாவர், செய்தது - செய்தனர், என - என்று அர்ஜுனன் கேட்க, [அதற்குப் பகவான் சுமாதாநங் கூறு கின்றார்.] கன்மச் செயல் - அத் தீ வினை நல் வினை யாகிய தொழில் கள், தீய - குற்றம் பொருந்திய, உடற்கு - சரீரத்திற்கே, அலது - அன்றி, தனக்கு - (ஆத்மா வாகிய) தனக்கு, ஏது - எப்படி (ஆம்). (இல்லை என்றபடி), என்றவரோ - என் றருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ—று).

“எவர் செய்தது” என்பதில், “செய்தனர்” என உயர் தினை முற்றை ஏற்காமையின் வழி வமைதி யாகக் கொள்க.

காயமும், தானும் - உம் - இரண்டும் எண்ணுப் பொருளன.

ஏது - என்னும் வினா ஈண்டு எதிர் மறைப் பொருளது.

ஆன்மா - என்பது கடவுள் என்பது போன்று இரு திணைக்கும் பொது. உதாரணம்:- அஃறிணை - பரமாந்மா ஜகத் காரணமாயுள்ளது. உயர் திணை - பரமாந்மா வானவன் ஜகத் காரணன், நித்தியன். எனவே ஈண்டு உயர் திணை யாகிய ஆன்மாவோடு அஃறிணை யாகிய தேகத்தைச் சேர்த்து வினாவும் பொது, ஆன்மாவின் சிறப்புப் பற்றித் தேகத்தையும், அதில் அடக்கி, உயர் திணை வினையால் உயர்த்தற்குட் பன்மை யாக, 'எவர்' என வினவுகின்றார் என்க. அல்லது, ஆத்மா தேகம் இரண்டையும் அஃறிணை யாக வைத்து, இவற்றுள் எதற்கு என வினாவ வேண்டிய விடத்து, எவர்க்கு என்று வினவியது திணை பால் வழுவமைதியா மென்க.

தூல குக்கும் உடல்கள், அநாத்மா வாதல் பற்றி, அசுத்த, சட, துக்க, அநித்தியம், நரை, திரை, மூப் பாதி அவஸ்தைகள், ஷட் பாவ விகாரம், இராகத் துவேஷாதி தோஷங்களை யுடைமையின், அவற்றை யறிவிப்பான், அதற்குத் "திய" என்னும் அடைகொடுக்கப்பட்டது.

(13)

படர்க்கும் முடல்செய்யிற் பலமுறுவ தார்க்கேனவே,
அடர்பலமு முடற்கேயா மறிவார்க்கே தென்றவரோ. (14)

(இ—ள்.) படர் - விரிந்த, கரும் - (சபாசபக்) கிரியைகள், உடல் - சரீரம், செய்யில் - இயற்றுமாகில், பலம் - (அவற்றின் புண்ணிய பாவ) பலன்களை, உறுவது - அடைதல், ஆர்க்கு - எவர்க்கு (உரியது), என - என்று அர்ஜுனன் வினவ, [உத்தராக்ஷுக்கின்றார்.] அடர் - நெருங்கிய, பலமும் - (புண்ணிய பாவ) பயன்களும், உடற்கே யாம் - சரீரத்தினுக்கே யாகும், அறிவார்க்கு - (சாக்ஷி ரூப) ஆத்மாவிற்கு, ஏது - எப்படி (ஆம்) (இல்லை)

என்றபடி) என்றவரோ - என் றருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்),
(எ-று).

‘பலமும்’ என்ற உம்மை - இறந்தது தழீஇய எச்சம்.
எனவே - ஏ - அசை நிலை. உறுவது - தொழிற் பெயர். “யார்க்கு”
என்பது, ஆர்க்கு எனத் திரிந்து மின்றது. ஏது - நீண்ட வினா.
அறிவார்(க்கு) - தெரி நிலை வினையா லணையும் பெயர்.

கடம் முதலியவற்றைச் செய்வதனால் வரும் இலாப நஷ்டங்
கள், அவற்றைச் செய்யும் குலாலனை அடையும் அன்றிக், குலால்
ஹைச் செய்யப்படும் குடம் முதலியவற்றையும், அங்கு அதனை
வினோத மாகப் பார்த்துக் கொண்டு இருப்பவர்களையும், அடை
யாமை போலக், கன்மங்களைச் செய்வதனால் உண்டாம் பயன்கள்,
கன்மங்களைச் செய்வ தாகிய சரீரத்தினை அடையுமே அன்றிச்,
சரீரத்தாற் செய்யப்படும் கன்மங்களையும், அங்கு இவற்றிற்குச்
சாக்ஷி மாத்திரமா யிருக்கும் ஆத்மாவையும், அடையா என்பது
தார்பரியம்.

(14)

வேய்யவினை யுடற்கேன்றால் மெய்யிங்கே விழுவாந்மா,
ஐயமற நரகசோர்க்க மநுபலிப்ப தேதேனவே.

(15)

(இ—ள்.) வேய்ய - கொடிய, வினை - (அக்) கருமங்களின்
(பலன்கள்), உடற்கு - சரீரத்திற்கு (உரிமை), என்றால் - என்று
கூறின், மெய் - (தூல) சரீரம், இங்கே - இவ் வகைத்திலே, விழ -
(பிண மாகி) விழுந்து போக, ஆந்மா - (சேஷித்திராகின்ற)
ஆத்மா, ஐயம் - சம்சயம், அற - இன்றி, நாக - (அக் கர்ம பல
மாகிய) நாக (துன்ப)த்தினையும், சொர்க்கம் - ஸ்வர்க்க (இன்ப)த்
தினையும், அநுபவிப்பது - (சென்று) நுகர்வது (என்பது), ஏது -
ஏப்படி (ஆம்), என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, (எ-று).

இங்கே - ஏ - அசை நிலை. ஏ - ஈற்று அசை; வினை - லாக்ஷணிக பத.மாம். அதாவது, ஆகு பெயர்.

நல் வினை தீ வினை யாகிய காமிய கர்மங்கள், தம் பல போகத் தையளிப்பான், அவற்றிற் கேற்ற பந்த ரூப மான ஜன்மங்களைக் கொடுத்தலால், முக்திப் பிரதிபந்தக மாதலின், அவ் வினைகளை 'வெய்ய வினை' என அடை கொடுத்துக் கூறினார் ஆசிரியர்.

“ஐயம் அற அநுபவிப்பது” — சட மாகிய உடலுக்கு அநுபவ மாகிய ஞானம் சிறிதும் பொருந்தாமையினாலும், தேகம் இங்கே பிண மாகி விழுந்து அழிந்துவிடல் பிரத்தியக்ஷ மாதலினாலும், உலகத்தில் “இவன் பூர்வ புண்ணியத்தால் அட்ட ஐசுவர்யத்தோடு சுகத்தை யநுபவிக்கின்றான்” என்றும், “இவன் பூர்வஞ் செய்த பாபத்தால் அட்ட தரித்திர னாய்த் துக்க மநுபவிக்கின்றான்” என்றும் கூறப்படுகின்ற இத் தகைய பல உலகாநுபவங்களினாலும், சாஸ்திரங்களில் இன் னின்ன தருமங்களை, அல்லது, தவங்களைச் செய்வோர், உடல் கீத்த பின், இன் னின்ன பதவிகளை அடைவார்க ளென்றும், கூறுகின்றமையின், சுக துக்காநுபவம் உடலுக்கு ஒரு போது மின்று; ஆர்மாவுக்கே என்பதிற் சிறிதும் சந்தேக மில்லை; என்பதை யுணர்த்த “ஐய மற” என்னும் அடை அநுபவத்திற்குக் கொடுக்கப்பட்ட தென்க.

இதனால், அர்ஜுனன் உடல் என்னும் பதத்திற்குத் தூல சரீர மாத் திர மாக அர்த்தம் கொண்டு கேட்கின்றான் எனத் தெரிகிறது. இதற்கு விடை யாக வுள்ள அடுத்த பாட்டில், பகவான் “தது கரணச் செயல் தன தாச் சார்வது போல்” என்று விடை கூறு கின்றமையின், உடல் என்னும் பதத்தால், தூல ரூக்ஷம தேக மிரண்டினையும் சேர்த்தே சொல்கின்றார் என அறிக. (15)

அநுபவமே யிலையதுவீ ணாரோபி தநிகழ்த்தில்,
தநுகரணச் செயறனதாச் சார்வதுபோ லென்றவரோ. (16)

(இ—ள்.) அது - (ஆம்மா நாக சொர்க்க மதுபவிக்கிறது என்னும்) அவ் வலகாதுபவம், நிகழ்த்தில் - புகலு மிடத்து, அதுபவமே இலை - (உண்மை) அதுபவமே யின்று (பின்னர்), தது - (ஸ்தூல) சரீரத்தினதும், காரண - (இந்திரிய அந்தக்) காரணங்களினதும், செயல் - (ஆகிய) தொழில்கள், தனது ஆ (க) - தன்னுடைய தொழில்க ளாக, சார்வது போல் - (அத்தியஸ்த மாய்ப்). பொருந்தித் தோற்றுவது போல, வீண் - வியர்த்த மான (பயனற்ற), ஆரோபிதம் - அத்தியாசத் தோற்ற மாம் (பொய்த் தோற்ற மாம்), என்றவரோ - என் றருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

அதுபவமே - ஏ - தேற்றம். இலை - இல்லை என்பதன் விகாரம்.

தனது - பன்மையில் ஒருமை மயங்கிற்று.

செயல் - பால்பகா அஹ்ரிணப் பெய ராகலின், ஒருமை பன்மை கட்டுப் பொது. இங்கே காரணங்கள் பல வாகலின், செயல்களும் பலவே. ஆகவே, செயல் ஈண்டுப் பன்மைபாலது.

ஆரோபிதம் - தனது அபாவ அதிகாரணத்தில், தனது அவபாசம் (தோற்றம்), அல்லது, அதிஷ்டாநத்தினும் விஷம சத்தையுடைய வேற்றுச் சொரூபம். உதாரணம் - இராச்சவில் சர்ப்பம், சுத்தியில் வெள்ளி முதலியன.

காரணம் - சுரோத்திரம், துவக்கு, சக்ஷு, சிவ்நுவை, கிராணம் என்னும் ஞானேந்திரியங்களும், வாக்கு, பாணி, பாதம், பாயுரு, உபஸ்தம் என்னும் கர்மேந்திரியங்களும் ஆகிய பாகிய இந்திரியங்கள், மனம், புத்தி, சித்தம், அஹங்காரம் என்னும் அந்தக் காரணங்கள், இவை குகும் சரீரத்திற் சேர்ந்தவை. சுரோத்திராதியவற்றின் தொழில் - கேட்டல் முதலியன. வாக்காதிகளின் தொழில் - வசகித்தல் முதலியன. மன மாதிகளின் தொழில் - நினைத்தல் முதலியன.

தூல ததூவின் செயல் - பருத்தல் ஆதியன.

இத் தொழில்கள் ஆம்மாவிற்கில்லாம விரும்பும், பளிங்கை யடுத்த செவ் வரத்தம் பூவின் கிறம், பளிங்கில் அத்தியஸ்த மாய்த் தோற்றுவது போல, ஆம்மாவை யடுத்த இவற்றின் தொழில்கள், ஆம்மாவில், “நான் பருத்தேன்” என்ப தாதியாகவும், “நான் கேட்டேன்” என்ப தாதியாகவும், “நான் வசனித்தேன்” என்ப தாதியாகவும், “நான் கினைத்தேன்” என்ப தாதியாகவும், அத்தி யஸ்த மாய்த் தோற்றுதல் காண்க.

இவ் வாரோபிதங்கட்கு ஆம்மா அதிஷ்டாந மாம். அதிஷ்ட டாநம் - ஆரோபம் தோற்றுங் காலத்து, எது தோற்றுகிற தில்லையோ, எது தோற்றுவதனால், ஆரோபம் தோற்றுவ தில்லையோ, அது அதிஷ்டாநம். அது ஆரோபித சர்ப்பந் தோற்றுங் காலத்து, இராச்ச (கயிறு) தோற்றுவ தில்லை. அதிஷ்டாந இராச்சத் தோற்றுங் காலத்து ஆரோபித சர்ப்பந் தோற்று நென அறிக.

ஆம்மாச் செல்லல், அதுபலித்த லாதி எத் தொழிலு மில்லாத விஷ்கிரியம் என்பதற்குச் சுருதி:

पाशुपत ब्रह्म उपनिषत्.

“आकाशमेकं संपूर्णं कुत्रचिन्नहि गच्छति ॥

तदब्रह्मात्मविच्छेदः कुत्रचिन्नैव गच्छति ॥ ३५ ॥

— பாசுபத பிரஹ்ம உபநிஷத்.

“ஆகாசம் ஒன்று சம்பூர்ணம். ஓரிடத்துக்கும் செல்வ தில்லை. அது போன்று, ஆத்மவித் சிரேஷ்டன் ஓரிடத்துக்கும் செல்வ தில்லை.” என்று, ஆத்மா வியாபக அக்கிரிய மாகவின், நாகம் முதலிய ஓரிடத்துக்கும் செல்வ தில்லை என்று கூறுகின்றது. (16)

மற்றுடலின் செய்கைதன்மேல் வருமயக்க மேதேனவே,
முற்றுணர்வோன் நில்லாத மோகமென்று சொன்னவரோ. (17)

(இ—ள்.) மற்று - (தனக்கு) வேறான, உடலின் - (ஸ்தூல ரூக்ஷம்) சரீரங்களின், செய்கை - (பருத்த லாதி, காண்ட லாதி) தொழில்கள், தன் மேல் - (ஆத்மா வாகிய) தன் மீது, வரும் - (நான் பெருத்தேன், நான் பார்த்தேன், நான் கடந்தேன் என்பன வாதி யாக) வந்து தோற்றுகின்ற, மயக்கம் - பிராந்தி, ஏது - எப்படி, என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, [அதற்கு உத்தரங் கூறுகின்றார்.] முற்று - பூரண மான, உணர்வு - ஞானத்தை, ஒன் நில்லாத - அடைத வின்றிய, மோகம் - மயக்கத்தினால் (வந்து பொருந்துகின்றது) என்று - என, சொன்னவரோ - உபதேசித்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. “ஒன்று” என்பது, அல் விசுதி குறைந்த முதல் நிலைத் தொழிற் பெயர். ஏது - கீண்ட வினா. (17)

அறிவுதே கந்தனக்கோ வாந்மாவிற் கோவேனவே,
பிறிவுசெயி லகித்துடலம் பிரமமறி வென்றவரோ. (18)

(இ—ள்.) அறிவு - (அந்தப் பூரண) ஞான மானது, தேகம் தனக்கோ - தேகத்திற்கா, ஆந்மாவிற்கோ - ஆத்மாவிற்கா, என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, [சமாதாநங் கூறுகின்றார்.] பிறிவு செயில் - (தேகத்தினையும், ஆத்மாவினையும்) பாகுபடுத்தி (ப் பார்க்கி)ல், உடலம் - சரீரம், அசித்து - ஜட மாம், பிரமம் - (ஆத்மா வாகிய) பிரஹ்மம், அறிவு - ஞான ஸ்வரூப மாம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. தன் - சாரியை. தனக்கோ - ஆந்மாவிற்கோ - ஒ - இரண்டும் வினா. (18)

தேகமசித் தாகிலிந்தச் செயல்வருவ தேதேனவே,
ஏகபரஞ் சோதியின்முன் னிருக்கையினு லென்றவரோ. (19)

(இ—ள்.) தேகம் - சரீரம், அசித்து ஆகில் - ஜடம் ஆயின், இந்தச் செயல் - (அதற்கு இயங்க லாகி) இத் தொழில்கள், வருவது - வந்து பொருந்துதல், ஏது - எப்படி, என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, [அதற்குச் சமாதாநங் கூறுகின்றார்.] ஏக - அத்தைவ ரூப, பரஞ் சோதியின் - பிரஹ்மப் பிரகாசத்தின், முன் - சந்நிதியில், இருக்கையினால் - (தேகம்) இருக்கின்றமையினால், என்றவரோ - (அதற்குச் செயல்க ளுண்டாம்) என் றருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. வருவது - தொழிற் பெயர்.

ஏகம் - சஜாதீய, விஜாதீய, சுவகத பேத மற்றது. பரஞ் சோதி - சூர்யாதிப் பிரகாசங்கட் கெல்லாம் மே லாகிய பிரகாசம், அது பிரஹ்ம மாம். (19)

இருக்கினும் சேதநத்திற் கிச்செயலுண் டோவேனவே,
உருக்குபடாக் கர்ந்தமுன்னி வாசிரிக ரென்றவரோ. (20)

(இ—ள்.) இருக்கினும் - (சேதந் சங்கிகாநத்தினிப் பெற்று) இருப்பினும், அசேதநத்திற்கு - (கற் போன்ற) ஜட மாகிய சரீரத் திற்கு, இச் செயல் - (வளர்தல் காண்ட லாகி) இத் தொழில்கள், உண்டோ - உள வாழோ? என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, [அதற்குத் திருவுடாந்த வாயிலாக உத்தரங் கூறுகின்றார்.] உருக்கு படா - (அக்கியில் வைத்து) உருக்குதலைப் பொருந்தாத (உருக்கப் படாத என்பது அர்த்தம்), காந்த முன்னில் - காந்த சந்நிதியில், ஊசி நிகர் - (ஜட) ஊசி (க்குச் சேஷ்டை உண்டாதல்) போல, (ஆத்ம சந்நிதியில் ஜட சரீரத்திற்கும் பருத்தல், காண்ட லாகி)

சேவட்டைக ளுண்டாம்), என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

எ - அசை. 'இருக்கினும்' என்ற உம்மை உயர்வு சிறப்பு.

இசை யெச்சத்தால் எஞ்சி நின்ற தார்வ்டாந்தம் வருவித்து உரைக்கப்பட்டது. இதனைச் சூசி (ஊசி) காந்த (காந்தம்) நியாயம் என்பர். காந்த சந்தியில், ஜட ஊசி தொழிற் படுதல் போலச், சேதந ஆத்ம சந்தியில், ஜட சரீரமும், பருத்தல், காண்டல், நடத்தல் முதலிய தொழில் செய்த லுண்டு. காந்தமும், ஆத்மாவும், கிஷக்கிரியமா யிருக்கின்றன. ஊசியும், தூல சரீரமும், சக்கிரியம் ஆகின்றன என்று பகுத்து உணர்தல் வேண்டும்.

உருக்கு - ஈறு குறைந்த முத னிலைத் தொழிற் பெயர்.

படா - படாத என்னும் எதிர் மறைப் பெய ரெச்சத்தின் ஈறு தொக்கு நின்றது.

உருக்கப்பட்ட காந்தத்தில் அதன் சக்தி சிறிது குறையு மாதலின், குறையாத பூரண சக்தியுடைய காந்த மென்று காட் டற்கு "உருக்கு படாக் காந்தம்" என்றார். (20)

சொன்னசெய லுடற்கானாற் சுகதுக்கம் யார்க்கெனவே, அன்னசுக துக்கமுந்தா னவ்வுடற்கே யென்றவரோ. (21)

(இ-ள்.) சொன்ன - (முற்) கூறிய, செயல் - (அச் சுபா சுபத்) தொழில்கள், உடற்கு ஆனால் - சரீரத்திற் காமாயின், சுகம் - (அதனால் வரும் பய னாகிய) இன்பமும், துக்கம் - துன்பமும், யார்க்கு - எவர்க்கு, என - என்று அர்ஜுநன் கேட்க, [அதற்கு விடை யீறுக்கின்றீர்.] அன்ன - அவ் வா ராய, சுகம் - இன்பமும், துக்கமும் - துன்பமும், அவ் உடற்கே - அந்தச் சரீரத்திற்கே யாம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்). (எ-று).

எனவே - ஏ - அசை. தான் - அசை.

உடற்கே - ஏ - பிரி நிலையும் தேற்றமு மாம். சுக துக்கம் உம்மைத் தொகை. சுகமும், துக்கமும் என்ற எண் ணும்மைகளில், முதலது தொக்கு கின்றது.

“படர் கருமம்” என்னும் 14-வது செய்யுளில் கூறப்பட்ட விஷயமே 21-வது ஆகிய இச் செய்யுளிலும் கூறப்பட்டமையின், கூறியது கூறல் என்னுங் குற்ற மாமே என்னின், ஆகாது. என்னை? 14-வது செய்யுளில் தூல சரீர நோக்கினால் வினவப்பட்டது. அதற்கு அடுத்த பாவில் “தது கரணச் செயல்” என வெளிப்படையாகச் சூக்ஷ்ம சரீரத்தையும் சேர்த்துக் கூறியதி லிருந்து, தூல சரீரம் இங்கே விழுந்து அழிந்து விடுவதால், அதற்கு ஒரு போதும் நாக சொர்க்க அநுபவம் கூடா தென்று ஐய மற அறிந்த அர்ஜுநன், சூக்ஷ்ம சரீரத்திற்குத் தான் நாக சொர்க்க அநுபவங் கூறுகின்றார் போலும்; அஃ தெங்ஙன் பொருந்தும்? என்னும் ஐய முடையவ னாய், 21-வது ஆகிய இச் செய்யுளில் சூக்ஷ்ம சரீரத் தைப் பற்றியே வினவுகின்றமையின், இது வேறு விடயமாகவே, கூறியது கூறல் என்னும் குற்ற மின்று. (21)

சேதநமா மாந்மாவைச் சேராத துக்கசுகம்,
ஒதுசட மாமுடலை யுற்றிடுமோ சொல்லுமேன. (22)

(இ—ள்.) சேதநம் ஆம் - அறிவு ஸ்வரூப மாகிய, ஆந்மாவை - ஆத்மாவினை, சேராத - பொருந்தாத, துக்கம் - துக்கமும், சுகம் - சுகமும், ஒது - (அதற்குப் போகாயதந (போகத்திற் கிட) மாகச்) சொல்லப்பட்ட, சடம் ஆம் - அறி வின்றிய தாகிய, உடலை - சரீரத்தினை, உற்றிடுமோ - பொருந்துமா? சொல்லும் - (அடியேனுக்குக்) கூறி யருளும், என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, (எ-று).

துக்க சுகம் - உம்மைத் தொகை.

உற்றிடுமோ - இடு - பகுதிப் பொருள் விசுதி. ஒ - வினா வகையால் எதிர் மறைப் பொருள் தந்து கின்றது.

தாத்தபரியம் - ஒருவன் வேறு ஒருவனை வாளினால் வெட்டிக் கொலை செய்தா னாயின், அக் கொலைக் குற்றத்துக் குரிய தண்டனையை, அப் புருஷன் அடைவனே யன்றி, அசேதநக் கருவி யாய வா ளாயுதம் அத் தண்டனையை அடையாதது போல, “ஆத்மா ஜட மாகிய சரீரத்தினைக் கொண்டு, நல் வினை தீ வினைகளைச் செய்வதால், அக் கர்த்தா வாகிய ஆத்மாவை, அவற்றின் சுக துக்கங்க ளாய பலன்கள் பொருந்துமே யன்றி, அதன் கருவி யாகிய சரீரத்தினைப் பொருந்தா” என்னும் கருத்தை உட் கொண்டு, “சட மரம் உடலை உற்றிடுமோ” என்று அர்ஜுநன் வினவு கின்றான் என உணர்க.

(22)

பூதமைந்தோ டைந்துயிர்கள் புலன்கள்பத்து மநமுதனான், கீதிருமெய் யிதின்மநத்துக் கின்பதுன்ப மென்றவரோ. (23)

(இ—ள்.) பூதம் ஐந்தோடு - (ஸ்தூல) பஞ்ச பூத (காரிய மாகிய ஸ்தூல சரீர)த் தோடு, ஐந்து உயிர்கள் - பஞ்சப் பிராண னும், பத்து புலன்கள் - (அறி கருவி தொழிற் கருவி யாகிய) தசேந்திரியங்களும், மநம் முதல் நான்கு - மநம் முத லாகவுள்ள (புத்தி, சித்தம், அஹங்காரம் என்னும்) நான்கு (அந்தக்காணமு)ம், ஈது - (ஆகிய) இந்த இரு பத்து நான்கு தத்துவங்களே, இரு மெய் - (ஸ்தூலம் சூக்ஷ்மம் என்னும்) இரண்டு சரீரங்க ளாம், இதில் - இவ் விரு சரீரத்தினுள், மநத்துக்கு - மநதிற்கு, இன்ப துன்பம் - சுக துக்கங்கள் (பொருந்தும்), என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

‘ஈது’, ‘இதில்’ — என்பன பன்மையில் ஒருமை மயக்கம்.

பூதங்களின் காரிய மாகிய ஸ்தூல சரீரத்தினைப் பூதம் எனக் காரண வாசு பெயர் என்னும் லக்ஷணையினைக் கூறினர்.

“ஐம் துயிர்கள், புலன்கள் பத்து, மந முத னான்கு” என்ப வற்றி னீற்றில் முற்றும், எண்ணு மாய உம்மைகள் தொக்கன.

இதில் - இல் - ஏழ் னுருபு, இன்ப துன்பம் - உம்மைத் தொகை.

தூல சரீரத்தில், பிருதிவியின் பாகம்:- உரோமம், தோல், நாடி, மாமிசம், எலும்பு-5. ஜலத்தின் பாகம்:- உமிழ் நீர், வியர்வை, மூத்திரம், சுக்கிலம், சோணிதம் - 5. தேயுவின் பாகம்:- நித்திரை, தாகம், ப்சி (உதராக்கிசி), காந்தி, சோம்பல் - 5. வாயுவின் பாகம்:- விரிதல், ஒடுதல், இருத்தல், நடத்தல், சுருங்குதல் - 5. ஆகாயத்தின் பாகம்:- சிரம், கண்டம், இதயம், உதரம், இடை இவற்றி லுள்ள வெளி - 5. எனவே, தூல சரீரம் பஞ்சீகிருத பஞ்ச மஹா பூதங் களுள், ஒவ் வொன்றின் ஐம் தைந்து தத்துவங்களா யுள்ள இரு பத் தைந்து தத்துவங்களா யிருத்தலின், அதனைப் “பூத மைந்து” என்றார்.

தூல சரீர தத்துவத்தைச் சூக்ஷ்ம சரீர தத்துவத்தி னின்றும் வேறு காட்ட, ‘ஒடு’ என்னும் இடைச் சொற் கொடுத்துப் பிரித்தார்.

சட சூக்ஷ்ம சரீரத் துள்ளும், பிராணனும், கர்மேந்திரியமும் போன் றில்லாமல், விலக்ஷண மான சத்துவ குணம்சப் பிரதிபிம் பாசிரய யோக்கிய மந மாதிய அந்தக்காணத்திற்கு, அத் தருதி யிருத்தலின், அதனை விதந் தெடுத் தோதினா ரென்க.

தூல சரீரம், 5 தத்துவம், 6 தத்துவம், 7 தத்துவம் என மூ விதக் கொள்கையும் தூல் வழக்கில் உள.

சூக்ஷ்ம சரீரம் - வியாநன், பிராணன், அபாநன், சமாநன், உதாநன் என்னும் வாயுக்களும், சுரோத்திரம், த்வக், சக்ஷு, சிங்நவை, கிராணம் என்னும் ஞாந இந்திரியமும், வாக், பாதம், பாணி, பாயு, உபஸ்தம் என்னும் கர்ம இந்திரியமும், மநம், புத்தி, சித்தம், அஹங்காரம் என்னும் அந்தக் காரணமும் சேர்ந்து 19 தத்துவங்கள் ளாம்.

சூக்ஷ்ம சரீரம், 20 தத்துவம், உள்ளத்தை நீக்கி 19 தத்துவம், சித்தத்தை மநத்திலும், அஹங்காரத்தைப் புத்தியிலும் அடக்கி 17 தத்துவம் என மூ விதக் கொள்கையும் தூல் வழக்கில் உள.

வேதாந்த சூடாமணி “ ஈங்கு மந மிரு பத்து நான்காவ தாகும் ” (76) என்று கூறுவதும் உதாரணம் ஆம். (23)

இந்தவிரு வகைத்தநுவிற் கேதுவே தேனவினவ,
முந்தியகா ரணமதனான் மூன்றுதநு வேன்றவரோ. (24)

(இ—ள்.) இரு வகை - (தூலம், சூக்ஷ்மம் என) இரண்டு வித (மாக மேற் கூறப்பட்ட), இந்த தநுவிற்கு - இச்-சரீரங் களுக்கு, ஏது - காரணம், ஏது - யாது, என - என்று, வினவ - (அர்ஜுநன்) கேட்க, [அதற்குச் சமாதாநங் கூறுகின்றார்.] முந்திய - (இவற்றிற்கு) முற்பட்ட (பரம்பரா காரண மாய), காரணம் - (அஞ்ஞாந மென்னும்) காரண (சரீர) மாம், அதனால் - அக் காரண சரீரத்தோடு (மேற் கூறப்பட்ட இரண்டுஞ் சேர), மூன்று தநு - மூன்று சரீர மாம், என்றவரோ - என்று அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

இச் செய்யுள், சூசிக் கடாஹ கியாய முடைய தாம்.

முந்திய என்பது ஈண்டு அஞ்ஞாநத்தைக் குறிப்பித்து “ து ” விகாரத்தாற் றொக்கது.

துக்க சுகங்கள் சரீரத்திற்கா, ஆத்மாவிற்கா என்ற விரிந்த விசாரம் நடக்கும் போது, இடையில், தூல ரூக்ஷம் சரீரங்கட்குக் காரணமாகிய காரண சரீரத்தை வினவி விடை இறுத்தல், மற் றொன்று விரித்தல் என்னுங் குற்றமாகாதோ? எனின், ஆகாது. என்னை? விரிந்த சரீர விசாரணையில் முற் கூறிய சரீரங்கட்குக் காரணங் கூறுவதும், அக் காரண அஞ்ஞானமும், ஒரு சரீர மாதலின், அதனையுஞ் சேர்த்துச் சரீரம் மூன் றென்பதும், அம் முச் சரீரங்களுள் மந்திற்கே இன்ப துன்பங்கள் என்பதும் பிரசங்கத் தொடர் புடைய வாகலான் என்க.

இந்த - இ - என்னும் அண்மைச் சுட்டின் விகாரம். ஏ தென - ஏது - நீண்ட வினா. முந்திய - பெய ரெச்சம். அது காரணம் என்னும் பெயர் கொண்டது.

அதனால் - ஆல் - கருவி கர்த்தாப் பொருட் டாய் மூன்ற னுருபு. அது இங்குத் “தூங்கு கையா லோங்கு நடைய” என்பது போல, உடனிகழ்ச்சிப் பொருட் டாயது. அல்லது, முந்திய காரண மதனால் - (இவற்றிற்கு) முற்பட்ட (அஞ்ஞான வடிவ) காரண சரீரம் ஒன் றிருக்கின்ற அத் தன்மையினால், என அர்த்தங் கொண்டு அதனைக் கருவிப் பொருளது எனக் கொள்ளினும் அமையும். (24)

மநமறியுந் துக்கச்சுக வரவேன்றீ ரம்மநமும்,
வினவிலசே நநமலவோ விரித்தேனக்கு விளம்புமென. (25)

(இ—ள்.) துக்க சுக - துன்ப இன்பங்களின், வரவு - வருதலை, மநம் - மனது, அறியும் - உணரும், என்றீர் - என (தேவரீர்) கூறி யருளினீர், அம் மனமும் - அந்த மனமும், வினவில் - விசாரிக்கு மிடத்து, அசேதநம் - ஐடம், அவலவோ -

அன்றோ, விரித்து - (ஜடத்திற்கு அறிபுந் தன்மை எங்ஙன் பொருந்தும் என்னும் விஷயத்தினை) விஸ்தரித்து, எனக்கு - அடியேனுக்கு, விளம்பும் - கூறி யருளும், என - என்று அர்ஜுனன் வினவ, (எ-று).

வரவு - தொழிற் பெயர்.

“மநமும்” என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇய எச்ச வம்மை யாம், “தூல சரீரம் ஜட மாதல் போன்று” (மநமும் ஜடம்) என்பதை, உம்மை உணர்த்தி நின்றமைபின்.

அலவோ - ஒருமையிற் பன்மை மயக்கம். (25)

அம்மநத்தி லாந்மா வபேதம்போற் றேன்றுதலால், விம்முதுக்க சுகத்தைமந மேவுமேன்று சொன்னவரோ. (26)

(இ—ள்.) அம் மநத்தில் - (முற்புகன்ற) அந்த மநத்தின் கண், ஆந்மா - (சேதந ரூப) ஆத்மா, அபேதம் - ஒன்றுபட்டது, போல் - போல, தோன்றுதலால் - பிரதிதி யாதவினால், விம்மு - மிகுந்த, துக்க சுகத்தை - துன்ப இன்பங்களை, மநம் - மனது, மேவும் - பொருந்தும், என்று - என, சொன்னவரோ - கூறி யருளிய பகவானே (கீர்), (எ-று).

மநம் ஆத்ம சம்பந்தி யாகவின், பாஷாணம் போ லன்று. என்னை? அசங்க ஆந்மாவோடு உண்மையில் மநத்திற்கு எச் சம்பந்தமும் பொருந்தாது. ஆயினும், பிரதிவிம்பித்தலால் மநத்தில் ஆந்மாவின் கற்பித சம்பந்தம் தோன்றுகின்றது. பிரதிவிம்பாரிய யோக்கியதை யற்ற கல்லி (பாஷாணத்தில்), அவ் வித சம்பந்த மின்று என்ப தாம்.

‘போல’ என்று கூறியதன் கருத்து, ஆந்மாவுக்கும், மனதுக்கும், ஞான காலம், அஞ்ஞான காலம் ஆகிய எந்தக்

காலத்திலும் வகத்வம் இன்று என்பது தோன்ற, 'அபேத மாய்த் தோன்றுதல்' எனக் கூறுது, "அபேதம் போற் றேன்றுதல்" எனக் கூறிய தாகும். (26)

அந்தமனோ துக்கசுக மதனிடத்து நில்லாமல், வந்திலங்கு மாந்மாவை மருவியதென் சொல்லுமென. (27)

(இ—ள்.) அந்த - (முற் புகன்ற) அம், மனோ - மனத்தினது, துக்க சுகம் - துன்ப இன்பங்கள், அதனிடத்து - அந்த மனத்தி னிடத்தே, நில்லாமல் - இராமல், வந்து - போந்து, இலங்கும் - (அபேதம் போல்) விளங்கும், ஆந்மாவை - ஆத்மாவினை, மருவியது - பொருந்தியது, என் - எங்ஙன் (அல்லது, எத் தன்மையது), சொல்லும் - (இதனைக்) கூறி யருளும், என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, (எ-று).

மந: + துக்கம் - மனோ துக்கம் - வட மொழிச் சந்தி.

மநம் என்பது, மனோ எனச் சம்ஸ்கிருத முதல் வேற்றுமை யோடு கூடி வந்தது.

இக் கேள்வியி லிருந்து, இது வரை கூறி யருளியதை அர்ஜுநன் நன் குணர வில்லை யென் றறிந்த ஸ்ரீ பகவான், துர்ச்சந துஷ்யது (கெட்டவர்கள் சந்தோஷம் அடைக.) கியாய ரீதியால் அவன் கொள்கையை, அதாவது, சுகாதிகள் ஆந்மாவைப் பொருந்திய தென ஒப்புக் கொண்டு, விடை கூறத் தொடங்குகின்றார். (27)

வெய்யகன லின்குடு மேல்வைத்த சட்டியினூ, ரூய்யபுன லாவேந்தங் கொன்றுதல்போ லென்றவரோ. (28)

(இ—ள்.) வெய்ய - வெப்பம் (மிஞ்சு), கனலின் - அக்கிலியின், குடு - உஷ்ணம், மேல் வைத்த - (அந்த அக்கி

யின்) மீது (சம்பந்த முற) வைக்கப்பட்ட, சட்டியின் ஊடு - பாத்திரத்தின்கண், உய்ய - விடப் பெற்ற (உய்த்தல், அல்லது, உய்க்கை = செலுத்துதல்), புனல் ஊடு - ஜலத்தி னிடத்தில், வந்து - வந்து, ஒன்றுதல் - பொருந்துதல், போல - ஒப்ப (மனோ சம்பந்தி யாய ஆத்மாவின்ச் சுக துக்கங்கள் சாரும்), என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

அங்கு - அசை. ஊடு - இரண்டும் ஏழ னுருபு.

உய்ய - உய்த்த என்னும் இறந்த காலப் பெய ரெச்சம், எதுகை நோக்கித் தகர விடை கில தொக்கு “உய்ய” வென விகார மாயிற்று.

வெய்ய - என்னும் அடை, மணி மந்திராதிகளாற் றடைப் பட்ட அக்கிளி, சலத்திற் சூடு பிறப்பிக்குந் தகுதி யற்ற சிறிய அக்கிளி யாதிகளை நீக்கற் கென்க.

தார்ஷாடந்தம் எஞ்சி நின்றமையின் இசை யெச்சத்தால் விரித் துரைத் தாம்.

இதனை, தப்த ஜல (காய்ச்சிய நீர்) அக்கிளி உஷ்ண (நெருப்பு சூடு) நியாயம் என்பர். தப்த ஜலம் என்பது காய்ச்சிய நீருக்குப் பெய ராம். அக்கிளி உஷ்ணம் என்பது நெருப்பின் சூட்டுக்குப் பெய ராம். காய்ச்சிய நீரில், நெருப்பின் சூடு சம்பந்த மாத்திரத் தால் அத்தியாச மாகக் காணப் படுவது போல, ஆத்மாவில், மனத்தின் சுக துக்கங்கள், சம்பந்த மாத்திரத்தால், அத்தியாச மாகக் காணப் படுவதே யன்றி உண்மை யன்றும் என உணர்க. (28)

சித்தாகு மாந்மாவுஞ் சேடமாகுஞ் சித்தமுந்தான்,
ஒத்தாங்கி ரண்டுமோன்றா யுற்றவகை சாற்றுமேன. (29)

(இ—ள்.) சித்து ஆகும் - அறிவு ரூபமாகிய, ஆம்மாவும் - ஆத்மாவும், செடம் ஆகும் - அறி வற்ற தாகிய, சித்தமும் - மனமும், இரண்டும் - (ஆகிய) இரு பதார்த்தங்களும், ஒத்த ஆங்கு - வேற்றுமை யின்றிய (ஒத்த)ன போல, ஒன் ரூய் - ஒற்றுமை யாய், உற்ற வகை - பொருந்தின விதம், சாற்றும் - கூறியருளும், என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, (எ-று).

தான் - அசை. “ஆம்மாவும் சித்தமும்” என்ற உம்மைகள் எண் ணும்மைக ளாம்.

செடம் - சடம் என்பது, மோனை நோக்கிச் செடம் என விகார மாயிற்று.

ஒத்த - அன் சாரியை தொக்க அஃறிணைப் பலவிற்பாற் படர்க்கைப் பெயர். ஆங்கு - உவமை யுருபு. (29)

வல்லிரும்பு கனலுடனே மருவியது போன்மனமும்,
ஒல்லையிலாந் மாவுடனே யுற்றதுகா ணேன்றவரோ. (30)

(இ—ள்.) வல் - கடின மான (கரிய), இரும்பு - அயம், கனல் உடன் - (சிவந்த ஒளி யுடைய) அக்கிளியோடு, மருவியது - (அபேத மாகப்) பொருந்தியது, போல் - ஒப்ப, மனமும் - (சட) மனமும், ஆம்மாவடன் - (சிம்மய) ஆத்மாவோடு, ஒல்லையில் - பழமை யாகவே (நீண்ட கால மாகவே), உற்றது - (அபேத மாகப்) பொருந்தியது, என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

ஏ - ஏ - காண் - அசை. மனமும் என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது.

பிரகாச ரூபமாய்ச் சூக்ஷ்மமா யுள்ள அக்கிளியோடு, அப் பிரகாச மாய்த் தூல மா யுள்ள இரும்பு சம்பந்தித்து அபேத

மாய் விளங்குவது போல, ஸ்வப் பிரகாச மாய்ச் சூக்ஷ்ம மாயுள்ள ஆத்மாவோடு, அப்பிரகாச மாய்த் தூல மாய் உள்ள மநம் சம்பந்தித்து அபேத மாய் விளங்குகின்றது என உணர்க.

இதனை, தப்த (காய்ச்சிய) அயப் பிண்ட (இரும்புத் துண்ட) கியாயம் என்பர். தப்தம் - காய்ச்சியதற்குப் பெய ராம். அயப் பிண்டம் என்பது இரும்புத் துண்டத்துக்குப் பெய ராம். காய்ச்சிய இரும்புத் துண்டத்தில், நெருப்பு ஒன்றுபடலால், அத னிடத் துள்ள நீளம் அகல மாதியவற்றை யுடையதாகத் தோன்றுவது பிராந்தியே யன்றி உண்மை யன்று. அது போன்று, மனத்தில் ஆம்மா பிரதிவிம்பித்து ஒன்றுபடலால் மநம் போன்று, கர்த்தா, போக்தா, சுகி, துக்கி யாகத் தோன்றுவது, அத்தி யாச மாத்திரமே யன்றி, உண்மை யன்று என்னுங் குறிப்பை உணர்க.

(30)

உற்றதேத னாலெனவே யுள்ளமவி வேகமுறப்,
பற்றியதன் மேலுமதன் பண்புவந்த தேன்றவரோ. (31)

(இ—ள்.) பற்றிய - (மனத்தினைப்) பொருந்திய, தன் மேலும் - (ஆத்மா வாகிய) தன் னிடத்தும், அதன் பண்பு - அம் மனத்தின் தர்மங்க ளாய (சுக துக்க இச்சை யாதி) சபாவம், உற்றது - பொருந்தியமை, எதனால் - எக் காரணத்தினால், என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, [அதற்குச் சமாதானங் கூறுகின்றீர்.] உள்ளம் - மநம், அலிவேகம் - அலிசாரத்தினை, உற - பொருந்த (அதனால்), வந்தது - (ஆம்மாவி னிடத்து மனத்தின் தர்மம்) வந்து பொருந்தியது, என்றவரோ - என் றருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. தன் மேலும் - உம் - இறந்தது தழீஇயது.

31-வது பாவில் “பற்றிய தன் மேலும் அதன் புண்பு வந்தது” என்பது, “வெய்ய கனலின்” என்னும் 28-வது செய்யுளில், முற் கூறப்பட்டதே கூறப்படுதலின் கூறியது கூறல் என்னும் குற்றம் நீக்க அதுவாத மாம் என்ன லாமோ எனின், ஆகாது. என்னை? 27-வது செய்யுளில் மறத்தின் துக்க சுகம் ஆந்மாவை மருவியது எவ் விதம், அல்லது, எப்படி என்னும் வினாவிற்கு, 28-வது செய்யுளில் இவ் விதம் எனத் திருஷ்டாந்தம் கொடுத்து விளக்கினார். இந்த 31-வது செய்யுளில் எதனால் எனக் காரணம் கேட்க, அக் காரணம் கூறுகின்றார். ஆகவே, அதே விடயம் இங்குக் கூறப்படாமையின், கூறியது கூற லென்னும் குற்றமு மாகாது; அதுவாதமு மாகாது என்க.

“பற்றிய தன் மேலும் அதன் புண்பு உற்றது எதனால் என, உள்ளம் அவிவேக முற (அதனால்) வந்தது என்றவரோ” என அவ்வயிக்க. (31)

அடுத்தகுணம் போமோபின் னாந்மாவை விட்டெனவே, எடுத்தசெம்பூ நிறம்படிகத் தேறுதல்போ லென்றவரோ. (32)

(இ—ள்.) ஆந்மாவை - ஆத்மாவினை, அடுத்த - (அவ் விதம்) சம்பந்தித்த, குணம் - (சுக துக்க ஆசை யாதி) பண்புகள், பின் - (ஞாநம் வந்த) பின், விட்டு போமோ - (ஆத்மாவை) விட்டு நீங்குமா, என - என்று (அர்ஜுனன்) வினவ, [திருஷ்டாந்த வாய் லாக விடை யருளிச் செய்கின்றார்.] எடுத்த - (படிக சந்திரியை) ஏற்ற, செம் பூ - செவ் வரத்தம் புஷ்பத்தின், நிறம் - (செந்) நிறம், படிகத்து - (அவ் வெண்மை) ஸ்படிகத்தில், ஏறுதல் - (அப் பூ வாகிய உபாதி அங் குள்ள வரை) படிகத்து தோன்றலும் (அது நீங்கிய போது நீங்கலும்), போல் - ஒப்ப, என்றவரோ - (ஆத்மாவில் அவ் வார்ம் சந்திரி யாய சம்பந்த முற்ற மறத்தின்

சுக துக்கங்கள், அம் மந உபாதி யுள்ள வரை பிரதிதி யாதலும், அது நீங்குவ் காலத்து நீங்கலு மாம்.) என அருளிச் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

ஒ - வினா. ஏ - அசை. இசை யெச்சத்தால் தார்ஷ்டாந்தம் வருவித்து உரைக்கப்பட்டது. இதனை, ரக்த (சிவப்பு) ஸ்படிக (படிகம்) கியாயம் என்பர்.

ரக்தம் என்பது சிவப்பு நிறத்துக்குப் பெய ராம். ஸ்படிகம் என்பது வெண்மை யான பளிங்குக் கல்லுக்குப் பெய ராம்.

வெண் படிக சந்திரியை யடைந்த செம் பூவின் செந் நிற மானது, அப் படிகத்தில் அப் புஷ்ப உபாதி யுள்ள வரை “ரக்த ஸ்படிகம்” என்று அத்தியாசம் ஆகத் தோன்றி, அவ் புபாதி நீங்கும் போது நீங்குவது போல், நெடுங் கால மாக ஆத்மாவினைச் சம்பந்தித்த மநத்தின் தர்மங்க ளாய சுக துக்காதிகள், ஆத்மாவில் அம் மந புபாதி உள்ள வரை “சுகி, துக்கி, கர்த்தா, போக்தா” என்று அத்தியாச மாகத் தோன்றி, அவ் புபாதி நீங்கும் போது கிவிர்த்தி யாகும் என்பது தாற்பரியம்.

“செம்பூ நிறம் படிகத்து ஏறுதல் போல்” என்று கூறிய அத்தியஸ்த நிருஷ்டாந்தத்தைக் கொண்டே, தார்ஷ்டாந்தத்திலும், ஆத்மாவி னிடத்தில் மநத்தின் குணங்கள் அத்தியாசம் என்று பொருள் கொள்ளும்படி யாக வைத்தார் என்க. (32)

சுத்தபடி கம்போற்சோ ரூபமாய்த் தானிருக்க,
மேத்தவுமா சாமலிந் மேவியதென் சொல்லுமென. (33)

(இ—ள்.) சுத்த - களங்க யின்றிய, படிகம் போல் - பளிங்கினைப் போல, தான் - (ஆத்மா வாய) தான், சொரூபம் ஆய் - (சச்சிதானந்த) வடிவ மாக, இருக்க - (எப் பொழுதும் ஒரு

படித் தாக) இருக்க, ஆசா - ஆசை யாகிய, மலிநம் - களங்கம், மெத்தவும் - மிகவும், மேவியது - (ஆத்மாவினைப்) பொருந்தியது, என் - யாது காரணம், சொல்லும் - (இதனைக்) கூறியருளும், என - என்று (அர்ஜுனன்) கேட்க, (எ-று).

மெத்தவும் - என்ற உம்மை - மிகுதி காட்டும் வினை யெச்ச விருதி, அல்லது, மெத்தவும், என்ற வினை யெச்சம், மேவியது என்னும் வினை முற்றுக் கொண்டது. (33)

அநாதியாம் வாசனையா லடைந்ததா சாமலிந்,
மனோபந்த மிருக்கின்முத்தி வாராதேன் றுரைத்தவரோ.(34)

(இ—ள்.) அநாதி ஆம் - தொன்று தொட்டுள்ள, அல்லது, பழமை யான, வாசனையால் - (காரண) சம்ஸ்காரத்தினால், ஆசா - ஆசை யாகிய - (அதாவது தேகாதிகளிற் பிரியமாகிய), மலிநம் - களங்கம், அடைந்தது - (வந்து ஆத்மாவினைப்) பொருந்தியது, [அவ் வாசைக்குக் காரண மாய வாசநா ரூப பந்த மிருக்கின் முத்தி வாராதோ? எனின், வரா தென்று கூறுகின்றார்.] மனோ - மனத்தின் கண், பந்தம் - (வாசநா ரூப சம்ஸாரக்) கிரந்தி, இருக்கின் - இருக்கு மாயின், முத்தி - (அநர்த்த நிவிர்த்தி ஆகந்தப் ப்ராப்தி யாகிய) மோக்ஷம், வாராது - சித்தியாது, என்று - என, உரைத்தவரோ - கூறியருளிய பகவானே, (நீர்), (எ-று).

‘மனம்’ என்பது, ‘மனோ’ எனச் சம்ஸ்கருத முதல் வேற்றுமையோடு கூடி வந்தது.

ஆசா மலிநம் - வட மொழிச் சந்தி.

அநாதி யாம் வாசனை - அந்தக் காரணம் சூட்சும சரீரத்தின் பகுதியாதவினானும், அச் சூட்சும சரீரமும் உற்பத்தி யுடைய

காரியம் என “ இந்த இரு வகைத் தருவிற்கு ஏது ஏதென வினவ, முந்திய காரணமதனால் மூன்று தது என்றவரோ ” என்னும் பாவாற் பெறப்படலானும், உற்பத்தி யுடைய அந்தக் காரணத்திலுள்ள வாசனையும், உற்பத்தி யுடைய தாதல் நியம மாதலினாலும், சேவன், ஈசன், சுத்த சேதநம், அவித்தை, சேதந அவித்தைகளின் சம்பந்தம், அவற்றின் பேதம், என வரை யறுக்கப்பட்ட அநாதி பதார்த்தம் ஆறினும் வே ருதலினாலும், இக் காரண வாசனை எங்குன் அநாதி யாம்? எனின், சுழுத்தியில் வாசனை யோடு கூடிய அந்தக் காரணம் அவித்தையில் ஒடுங்கி மீண்டும் சாக்கிரத்திற் றோன்றுவது போலப், பிரளயத்திலும் அவித்தை (மாயை) யி லொடுங்கிச் சிருஷ்டியிற் றோன்றுதலினாலும், பிரபஞ்சத்துள் ஒரு பதார்த்தமா யடங்கி விடலானும், பிரபஞ்சம் போற் பரம்பராநாதி யே யன்றி, இயல் பான அநாதி யன்று என உணர்க. (34)

பந்தமேது முத்தியேது பகுத்துரைக்க வேண்டுமென்றன், சிந்தைதே ளியவேன்று திருத்தாளி னைவணங்க. (35)

(இ—ள்.) பந்தம் - (அவ் வாசநா ரூப) பந்தம், எது - யாது, முத்தி - மோக்ஷம், எது - யாது, பகுத்து - (இவற்றைப்) பிரித்து, என் - அடியேனது, சிந்தை - சித்தம், தெளிய - தெளி வடைதற் பெர்ருட்டு, உரைக்க வேண்டும் - கூறி யருளல் வேண்டும், என்று - என (விண்ணப்பித்து), திரு - மேன்மை (பொருந்திய), தாளினை - (திரு) வடிவனை, வணங்க - (அர்ஜுநன்) நமஸ்கரிக்க, (எ-று).

என் றன் - தன், தாளினை - இன் சாரியைகள்.

தெளிய உரைக்க வேண்டு மென்று வணங்க, எனக் கூட்டுக.

இராமாவதாரத்தில் பாத பரிசுத்தால் அகலிகையின் சாபம் நிவிர்த்தியானமையாலும், வாமநாவதாரத்தில் மஹா பலிச் சக்ர

வர்த்தியி னிடம் மூன் றடி இடம் யாசித்து, மூ ளுலகையும் மூன் றடிக்கு ளடக்கினமையானும், இன்னும் இவை போன்ற பல அரிய காரியங்களை ஆற்றினமையானும், அடியினைச் சர னாக அடைந்த பக்தர்கட்குப் பந்த நிவிர்த்தி ஆகந்தப் பிராப்தி யாகிய மோகூத் தினை யளித்தருளி; இனி யடைபவர்க்கும் அங்ங னருளும் மகத்துவ முடைத் தாதலினாலும், பகவா னுடைய தாளிற்குத் “திரு” என்னும் அடை கொடுத்துத் “திருத் தாள்” என்றார். (35)

தேகாதி தானெனவே சேரபிமா நங்கள்பந்தம்,
ஆகாத மாநம்விடி லரியமுத்தி யென்றவரோ. (36)

(இ—ள்.) தேக ஆதி - தேகம் முதலியவற்றை, தான் .. தன் சொரூபம், என - என்று, சேர் - பொருந்துகின்ற, அபி மாநங்கள் - (நான் என்ப தாதி யாக வுள்ள வாசநா வடிவ) பற்றுக் களே, பந்தம் - பந்த மாம், ஆகாத - (மோகூத்திற்கு) அறுகூல மாகாத (அதாவது பிராகூல மாக வுள்ள என்றபடி), மாநம் - அவ் வபிமாந (வடிவ பந்தம்), விடில் - நீங்கில், அரிய - (அதுவே பெறுதற்கு). அரிய, முத்தி - மோகூம் ஆம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவாலே (சீர்), (எ-று).

எ - அசை. ஆதி - என்பதால், பிராணன், மநம், விஞ்ஞாநம், ஆகந்தம் என்னும் கோசங்களைபும் கொள்க.

மாநம் - முதற் குறை. விடில் - என்னும் வினை யெச்சம் எஞ்சி நின்ற ஆம் என்னும் வினை முற்றுக் கொண்டது. (36)

அபிமாநம் வரும்வகையு மாங்கதனைத் தீர்வகையுந்,
தபியாம னுன்றியத் தயவாகக் கூறுமென. (37)

(இ—ள்.) அபிமாநம் - (முற் புகன்ற தேகாதிகளில் நான் என்னும்) பற்று வடிவ பந்தம், வரும் வகையும் - வருகின்ற

தன்மையும், அதனை - அவ் வபிமாநத்தினை, தீர் வகையும் -
 சிவிர்த்திக்கின்ற தன்மையினையும், நான் - அடியேன், தபியாமல் -
 தாபத்தினை யடையாமல் (வருந்தாமல்), அறிய - உணர்தற்
 பொருட்டு, தயவு ஆக - கிருடையோடு, கூறும் - திரு வாய் மலர்ந்
 தருளும், என - என்று (அர்ஜுனன்) வினவ, (எ-று).

ஆங்கு - அகைச. வகையும் - வகையும் - உம் - இரண்டும்
 எண்ணுப் பொருளன.

தாபம்:— அத்யாத்மம், அதி தெய்வம், அதி பூதம் என மூ.
 வகைப்படும். ஆந்மாவை ஆசிரயித் திருக்கும் ஸ்தூல சூட்சும
 சரீரங்கள் அத்யாத்ம மாம்; அதி லுள்ள தாபம் அத்யாத்ம தாப
 மாம். அதுவும், ஆதி, வியாதி என இரு வகைப்படும். அவற்றுள்,
 ஆதி என்பது, சித்த வியாகூலத்திற் கேது வான காமக் குரோதாதி
 மாநச தாபங்கள்; வியாதி என்பது, ஸ்தூல சரீர சம்பந்த மாக
 உண்டாம் குண்ம மாதி வியாதியால் அடையும் பீடையாம். அதி
 தெய்வ மாவது, தேவதைகளின் சம்பந்த மாகவுள்ள இடி யாதி
 யால் தூல சரீரத்துக் குண்டாம் பீடையாம். அதி பூத மாவது,
 தேள், பாம்பு, கொதுகு முதலிய பிராணிகளால் தூல சரீரத்திற்
 குண்டாம் பீடையாம்.

தயவு ஆக - என்பது, ஆசாரிய ரிடத்து மாணக்கன்;

“கோடன் மரபே கூறுங் காலிப்

பொழுதொடு சென்று வழிபடன் முனியான்

குணத்தொடு பழகி அவன் குறிப்பிற் சார்ந்து

இருவென விருந்து சொல்லெனச் சொல்லி

... ..

‘போவெனப் போதல் என்மனார் புலவர்.’” நன் னூல்.

என்றபடி பணிந்து அவர் உத்தரவின் மேல் கேட்க வேண்டுமே
 அன்றி, உத்தர வின்றி அடிக்க கடி இஷ்டப்படி வினவின் பகவா

னாகிய ஆசாரியர் முனி வறுவரோ என்னும் பயத்தால் அறிவிலி யாகிய தன்பால் அங்கன் முனி வறுது கிருபை கூர்ந்து கூறி யருள் வேண்டும் என்பது தோன்ற, கூறுதலுக்கு “தயவு” என்னும் விசேஷணங் கொடுத்துக் கூறினன் எனக் கொள்க. (37)

மறந்திடுமஞ் ஞாந்தான் மாநம்வந்த தஞ்ஞாநம்,
இறந்துவிடின் மாநமும்போ மென்னவுரை செய்தவரோ. (38)

(இ—ள்.) மறந்திடும் - (தனது ஸ்வரூபத்தினை) மறக்கின்ற (அயர்க்கின்ற), அஞ்ஞாநத்தால் - (மறதி என்னும்) அஞ்ஞாநத் தினால், மாநம் - அபிமாநம் (தேகாதிகளில் நான் என்னும் புத்தி), வந்தது - வந்து பொருந்தியது, அஞ்ஞாநம் - (அவ்) அஞ்ஞாநம், இறந்து விடின் - நாச மாயின், மாநமும் - (அவ்) அபிமாநமும், போம் - நிவிர்த்தி யாம், என்ன - என்று, உரை செய்தவரோ - கூறியருளிய பகவானே (நீர்), (எ-று).

மாநமும் - என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது. காரண மான அஞ்ஞாந நாசத்தோடு கூடவே அதன் காரிய அபிமாந நாசமும் ஆம் ஆகலின்.

அஞ்ஞாநத்திற்கு “மறந்திடும்” என்று விசேஷணங் கொடுத்தது, அஞ்ஞாநம் - (ஞாநத்தால் அழிவுறுந் தன்மைய வாய்) காரண அஞ்ஞாநம், காரிய அஞ்ஞாநம், மூல அஞ்ஞாநம், தூல அஞ்ஞாநம், ஸ்வரூப அஞ்ஞாநம், விஷய அஞ்ஞாநம், எனப் பலபடக் கூறப்படும் அஞ்ஞாநம் யாவும், ஒடுகின்ற ஒட்டம், அறி கின்ற அறிவு, என்புழிப் போல, மறந்திடு மறதியே அவ் வஞ்ஞாநத்தின் சொரூப மென்று காட்டற்கு என்க. (38)

அந்தமுறை யஞ்ஞாந மணுகுவதும் போவதுவுஞ்,
சந்தயமி லாதறியத் தயவாகக் கூறுமென.

(39)

(இ—ள்.) அந்த முறை - (முன் அபிமானம் வரும் வகையும் அஃது தீர் வகையும் எப்படிச் சொன்னீர்களோ) அப்படியே, அஞ்ஞாநம் - (அவ்) வறியாமை, அணுகுவதும் - பொருந்துவதனையும், போவதுவும் - நீங்குவதனையும், சந்தயம் - (யான்) ஐயம், இலாது - இன்றி, அறிய - உணரும் பொருட்டு, தயவு ஆக - கிருபையோடு, கூறும் - திருவாய் மலர்ந் தருளும், என - என்று (அர்ஜுநன்) வினவ, (எ-று).

சந்தேகம் - சந்தயம் என மரீஇயது.

அணுகுவதும் - போவதுவும் - என்ற உம்மைகள் எண்ணுப் பொருளன. (39)

அஞ்ஞாநம் வந்த தநாதியது சொல்வதன்று,
மெய்ஞ்ஞாநத் தாலே விடுமென்று ரைத்தவரோ. (40)

(இ—ள்.) அஞ்ஞாநம் - (ஆம்மாவின் அவ்) வறியாமை, அநாதி - அநாதியா யுள்ளது. அது - அவ் வஞ்ஞாநம், வந்தது (ஆக) - இடையில் வந்துள்ள தாக, சொல்வது அன்று - கூறத் தகுந்த தன்று, [ஆலாலும், ஞாநத்தினால் நிவிர்த்தி யாம் என்கின்றார்.] மெய் ஞாநத்தாலே - (சற் குரு அதுக்கிரகித்த பிரமாதம் ஐக்கிய) தத்துவ ஞாநத்தினாலேயே, விடும் - நிவிர்த்தி யாம் (கருமத்தினால் அன்றாம் என்றபடி), என்று - என, உரைத்தவரோ - கூறி யருளிய பகவானே (நீர்), (எ-று).

அநாதி என்பது:- ஆதி - உத்பத்தி. அஃ தின்றியது அநாதி.

அஞ்ஞாநம் அநாதியாயினும், பிராக பாவம் போல் நிவிர்த்தி யாம்.

அநாதி 6. அஞ்ஞாநம் (மாயை), ஜீவன், ஈசுவான், பிரஹ்மம், அவற்றின் சம்பந்தம், பேதம் என்பன வாம்.

வாஸ்தவ அநாதி, பிரஹ்மம் ஒன்று மாத்திர மாம். கற்பித அநாதி, அஞ்ஞாநம் (மாயை), ஜீவன், ஈசுவரன், அவற்றின் சம்பந்தம், பேதம் என்னும் ஐந்து மாம். கற்பிதம் ஐந்தும் கிவிர்த்தியாவன வாம். (40)

இரவியேதி ரடுத்துவந்த விருள்போல வஞ்ஞாநம், வரவிதியோ சோதிதன்பால் வந்தவகை யேதேனவே. (41)

(இ—ள்.) இருள் - அந்தகாரம், இரவி - சூரியனது, எதிர் - முன்னர், அடுத்த - நெருங்கி, வந்த(து) - வந்துள்ளது (போந்தது), (என்பது) போல - எனல் (சிறிதும் பொருந்தாமை) ஒப்ப, சோதிபால் - (ஸ்வயம்) பிரகாச ரூப சி தாத்மாவி னிடத்து, அஞ்ஞாநம் - (இருள் வடிவ) அறியாமை, வர(ல்) - (பொருந்தி) வருதல், விதியோ - முறையோ (முறையாகாது, அதாவது தகுதியன்று என்றபடி), வந்த வகை - (அங்ஙன மாக அது ஸ்வயம் பிரகாச ஆத்மாவைப் பொருந்தி) வந்த (தென்னும்) விதம், ஏது - எப்படி, என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

ஏ - அசை. தன் - சாரியை.

இருள் போல - இருள் (வருதல் அடாதது) போல என அர்த்தப்படுதலால், வருதற் நெருமியுக்கு இருள் கர்த்தா வாதலின், எழுவாய்த் தொடர். நன் னால் - மெய் யிற்றுப் புணரியல் - 26-வது, “குறில் செறியா லன” என்ற சூத்திரத்து “வலி வரி னியல்பும்” என்ற விதிப்படி “மாங்கள் கடிய” என்பது போல, எழுவாய்த் தொடரில் கிலை மொழி யிற்று எகரம் இயல்பாய் நின்று புணர்ந்தமை காண்க.

ஈண்டுத் தொழில் பற்றிய உவம மாதலின், இருள் வந்தது போல என அர்த்தங் கொண்டு, அதற் கியைய, வந்த என்பது வந்தது எனத் து விசுதி குறைந்த வினையாக நின்று, “அவன்

நடந்தது தவறு” என்புழிப் போல, வந்த தன்மையை, அல்லது, வந்த வரவைக் குறித்த தெனக் கொள்க. இன்னும், இரவி முன் இருள் அடுத்து வந்த தாகக் கோடல் எவ் விதத்தும் சம்பவியா தாகலின், அதனை இல் பொரு ளுவமை யணியாகக் கூறுங் கூற் றெனக் கொண்டு, “என்பது” என்னுஞ் சொல்லை இசை யெச்சத் தால் வருஷித் துரைத் தாம்.

வரல் விதியோ என்பது, முற் கூறிய தொழி லுவமத்திற் கேற்ப “வர விதியோ” என எதுகை நோக்கி லகர வீறு குறைந்த தொழிற் பெய ரெனக் கொண்டாம் என்க.

திருட்டாந்தத்தில் இல் பொரு ளுவமை யணியாகக் கூறுங் கூற்றுக் கியையத், தாட்டாந்தத்தும் வந்த வகை என்பதற்கு, வந்தது என்னும் விதம், என என்னும் என்பது சொல் லெச்சத் தாற் கொள்ளப்பட்டது.

தாத்பரியம் - சூரிய சந்திரியில், இருள் வருவதற்குச் சம்பவமே யில்லை. சூரிய உதய மான மாத்நிரத்தில் இருள் நாசம் ஆகி விடும். அது போல, ஆதம் சந்திராந்தில், அஞ்ஞாநம் வருவதற்குச் சம்பவமே யில்லை, என்னும் கருத்தை மந்தில் கொண்டு, அர்ஜுநன் திருஷ்டாந்த பூர்வக மாகத் தார்ஷ்டாந்தத்தில் சங்கை செய்தனன் என உணர்க.

(41)

அந்தவறி வுவந்தா லஞ்ஞாந மில்லையப்பாற்,

சந்ததமு மாநந்த சாகரங்கா ணேன்றவரோ.

(42)

(இ—ள்.) அந்த அறிவு - (ஸ்வயம் பிரகாசப் ப்ரஹ்ம ரூப ஆத்மாவில் அஞ்ஞாந விருள் பொருந்தல் ஒரு போதும் ஒவ்வாது என்னும்) அவ் வித விவேகம், வந்தால் - (கிட மாய்) உண்டாயின், அஞ்ஞாநம் - அறியாமை என்பது, இல்லை - (ஆத்மாவில் உண்மையாக ஒரு போதும்) இன்றும், [பின்னர் யாது உள தெனற்

கூறுகின்றார்.] அப்பால் - (இவ் வித விவேகம் திட மாய்த் தோன்றிய) பின், சந்ததமும் - சதா காலமும் (எப்போதும்); ஆரந்த சாகரம் - இன்பக் கடல் வடிவம் (கினது சொருபம் என்பதை), காண் - (கீ நன் ருய்) அறிவாய், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

சந்ததமும் என்ற உம்மை - முற்று.

காண் - ஆய் விசுதி குறைந்து கின்ற முன் னிலை எதிர் காலத் தெரி நிலை வினை முற்று.

தாற்பரியம்:- இப் பாவில், ஒளிக்கு முன், இருள் இருத்தல் எக் காலத்தும், எவ் விதத்தும் பொருந்தாது. அது போலப், பரம ஸ்வயம் பிரகாச ஆர்மாவ் னிடத்து அஞ்ஞாந இரு ளிருத்தல் எக் காலத்தும், எவ் விதத்தும் பொருந்தா தென்பது, ஞானிகள் திருட்டிக்கு விடய மாய முக்கிய முடிந்த சித்தாந்த மாதலின், அதனை, “அந்த விவேகம்” (அதாவது சூரிய சந்திராதி ஒளிகட் கெல்லாம் ஒளி கொடுக்கின்ற பே ரொளி யாய பிரஹ்மாபிந்ர ஸ்வயம் பிரகாச சச்சிதாநந்த ஆர்மாவ் னிடத்து, அஞ்ஞாந விருள் எக் காலத்தும், எவ் விதத்தும், வந்தது மில்லை; போனது மில்லை; வரப் போவது மில்லை. அத் தகைய அஞ்ஞாந வஸ்து ஒன்று உண்மையில் இல்லவே இல்லை என்னும் விவேகம்) உனக்குச் சந்தேக விபரீத மின்றித் தெளி வாய்த் திட மாய் வந்துவிடின், அதனால் உனது உண்மை வடி வாய பிரஹ்மாபிந்ர சிதாத்மா, எப்போதும் (அதாவது முக் காலத்தும்) இன்பக் கடல் வடிவாயுள்ள தன்மையை நீ அறிவாய் என ஸ்ரீ பகவான் அருளிய தாம்.

அஞ்ஞாந வஸ்து ஒன்று உண்மையில் உண் டென்பதை எவ் விதத்தும் எவ் விடத்தும் கிருபிக்க முடியாமையைக் காட்டு தும்:- மாணய, அவித்தை என்பன ஒரு பொருட் சொற்கள்-

அவ் வொன்றையே சுத்த சத்துவப் பிரதாநத்தால் மாயை என்றும், மலிந சத்துவப் பிரதாநத்தால் அவித்தை என்றும் சிறிது வேறு படுத்திக் கூறுவதே யன்றி, உண்மையில் வேறன்று. மாயா விசிட்டன் ஈசுவரன், அவித்தையா விசிட்டன் சீவன். இப் பாகுபா. டுடைய மூலப் பிரகிருதியானது சீவனையோ, அல்லது, ஈசுவரனையோ ஆசிரயித் திருத்தல் முடியாது. என்னை? தனிச் சேதநம் ஈசுவரன் என்றோ, சீவன் என்றோ கூறப்பட வில்லை. விசேஷண சடபாகமும் சேர்ந்த விசிட்டமே அவர்களின் சொரூப மாகக் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. விசிட்டத்தினை ஆசிரய மாகக் கொள்ளும் போது, விசேஷண பாக மாகிய தானும், தனக்கு ஆசிரய மாக, ஆர்மாசிரய தோடம் வருதலினாலும் என்க.

இனிச் சுத்தப் பிரஹ்மத்தை அதற்கு ஆசிரய மாகக் கொள்ள லாகாதோ? எனின், ஆகாது. என்னை? அஞ்ஞாநம் அச் சுத்த சேதநம் முழுதிலும் ஆசிரயித் திருந்து அதனை முழுதும் மறைக்கின், ஒருவருக்கும் .அறி வில்லாமற் போதல் வேண்டும். அதுவு மன்றிப் பிரஹ்மத்திற்குப் போல, அதற்கும் நிரபேட்சிக வியாபகங் கூறல் வேண்டும். சாபேட்சிக வியாபகங் கூறல் அடாது. அங்ஙன் எல்லாவற்றினும் பரிச்சிந்தத் தன்மை யற்ற நிரபேட்சிக வியாபகங் கூறின, அத் தகைய வியாபக முடையது எதுவோ, அது நித்தியம் என்பதும், எது நித்தியமோ, அது சேதநம் என்பதும் நியமம். அங்ஙன மாயின், அது ஞாநத்தால் அழிவது என்றும், பரிச்சிந்தம் என்றும், சடம் என்றுங் கூறும் சுருதிக் கூற்றுக்கு முரணாம்.

அப்படி யன்றிச் சுத்த சேதநத்தின் ஏக தேசத்தை ஆசிரயித் திருந்து மறைப்ப தெனின், அதுவும் பொருந்தாது. என்னை? அங்ஙன் கூறின, அச் சேதநம் அவயவப் பாகுபா டுடைய தாகும். அங்ஙன மாயின், எது அவயவப் பாகுபா டுடையதோ, அது

அழி வுடைய தாகும். அது, நித்தியன், நிர்விகாரன் ஆகி யாகக் கூறுஞ் சுருதிகட்கு முரணு மாகலின் அதுவும் பொருந்தாது என்க.

இனி ஏனை அநாதம் வஸ்துக்க ளனைத்தும் அஞ்ஞாநத்தின் காரிய மாகலின், தன் காரியங்களை ஆசிரயித்து அவற்றின் பரிணமி உபாதாந காரண மாகிய அவ் வஞ்ஞாநம் ஒரு போதும் எவ் விதத்தும் இருத்தல் அடாது. எனவே, எவ் விடத்தும் பெறப்படாத ஒரு வஸ்துவை இருப்ப தாகக் கூறல், மலடி மகன் இருக்கின்றான் என்பது போ லன்றி வே றில்லை என்க. இவ் விடயத்தின் விரிவைச் சித்தாந்த முக்தாவலி முதலிய நூல்களிற் காண்க. (42)

வேதாந்தத் தாற்குருவான் மெய்ஞ்ஞாநம் வந்தவுடன்,
தீதான துக்கசுகந் தீராத தேதேனவே. (43)

(இ—ள்.) குருவால் - ஞானாசாரியாது (அதுக்கிரகத்தாற் கிடைத்த), வேதாந்தத்தால் - வேதாந்த சாஸ்திர ஆராய்ச்சியால், மெய் ஞாநம் - உண்மை யான (ஆத்ம) ஞாநம், வந்த உடன் - வந்த அந்த க்ஷணத்திலே (அஞ்ஞாநம் நாச மாயின்), தீது ஆன - கொடி தான, துக்க சுகம் - (அதன் காரிய) துக்க சுகங்கள், தீராதது - நிவிர்த்தியாகாமை, ஏது - யாது (காரணம்), என - என்று (அர்ஜுனன்) கேட்க, (எ-று).

ஏ - அசை. தீராதது - தீராத தன்மையைக் குறித்து கின்றது.

வினாவின் கருத்து:- ஒளி முன் இருள் இருத்தல் இயலாது. அது போல, ஆத்ம ஒளி முன் அஞ்ஞாந இருள் இருத்தல் இயலாதே. அங்ஙன மாக, ஆத்ம ஒளி முன் அஞ்ஞாந இருள் வந்தது எனல் முறையோ? அஃது எப்படி என்று முன் (41-வது பாவில்) கேட்டேன். ஆயினும், உபாதாந காரண

மின்றிக் காரியம் நிகழா தென்பது சர்வ தந்திர சித்தாந்தமும், உலகப் பிரசித்தாநுபவமு மாம். ஆகவே, “நான் அஞ்ஞன்”, “நான் சுகி”, “நான் துக்கி” என்னும் அநுபவத்தினாலும், அஞ்ஞாந மாகிய பரிணமி உபாதாந மின்றி, அதன் சுக துக்காதி காரிய மிருத்தல் கூடாது என்னும் யுக்தியினாலும், “आत्मनि हेतुत्वं पश्यत्यज्ञानयोगतः” (யோகோபபிஷத்) என்னுஞ் சுருதியினாலும், அஞ்ஞாநம் நன்கு பெறப்படுகிறது. அங்ஙன மிருக்க, என் கேள்விக்கு விடை யாக, அதனை மலடி மகன் போல, அத்தியந்தம் துச்ச மாக எக் காலத்து மில்லை எனக் கூறலும் பொருத்தமற்ற தாகவே தோன்றுகின்றது. இஃது மன்றித், தேவரீர் முன்னர் அதனை, “அஞ்ஞாநம் வந்தது அநாதி. அது சொல்வ தன்று. மெய்ஞ் ஞாநத்தாலே விடும்” என ஒப்புக் கொண்டுங் கூறியுள்ளீர்கள். அவ் விதம் தேவரீரது உபதேசத்தால். எனக்கு மெய்ஞ் ஞாநம் வந்திருக்க, அஞ்ஞாநம் நீங்கி யிருக்குமே. அங்ஙன மாயின், உபாதாந காரண மின்றிக் காரிய நிகழ்ச்சி கூடாதே. அஞ்ஞாந மாகிய உபாதாநம் போயும், அதன் காரிய சுக துக்க நிகழ்ச்சி நீங்காததன் காரணம் என்னை? என்பதே.

அர்ஜுநன் இவ் வாறு கேட்ட வினாவால், ஸ்ரீ பகவான் தான் முன்னர்க் கூறிய அதி தீவிர பக்குவர்க் குரிய முடிந்த சித்தாந்தத்தில், அர்ஜுநனுக்கு நம்பிக்கை யில்லாமையும், அதனை நன்கு தெளியாமையும் கண்டு, அவ னதிகாரத்துக்குத் தக்கபடி மீண்டும் அஞ்ஞாநத்தை முன் போலச் சேதநத்தில் ஒப்புக் கொண்டு அடுத்த பாட்டில் அதற்கு விடை கூறுகின்றார். (43)

பற்றறுமோ துக்கசுகம் பரோக்ஷஞா நத்தாலே,
அற்றமா மவ்விரண்டு மபரோக்ஷத் தென்றவரோ. (44)

(இ—ள்.) பரோக்ஷ ஞாநத்தால் - (சாஸ்திர ஜந்ய) பிரத்தியக்ஷ மின்றிய (தத்துவ) ஞாநத்தினால் (அஞ்ஞாநம் நீங்காத

போது), துக்க சுகம் - (அதன் காரிய) துக்க சுகங்களின், பற்று - சம்பந்தம், அறுமோ - நாச மாமோ (நாச மாகா தென்பது கருத்தாம்), [பின் எந்த ஞாந்தத்தினால் நாச மா மெனிற் கூறுகின்றார்.] அபரோகூத்து - அபரோகூ ஞாநத்தினால் (அஞ்ஞாநம் நசிக்க), அவ் விரண்டும் - (அதன் காரிய) அந்தச் சுக துக்கங்க விரண்டும், அற்றம் ஆம் - நாச மாம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. பற்றறுமோ - ஒ - எதிர் மறை. இரண்டும் - உம் - முற்று.

அபரோகூத்து - அத்து - சாரியை. 'அபரோகூத்தால்' என இருக்க வேண்டியது, 'அபரோகூத்து' என மூன்றாம் வேற்றுமை யுருபு தொக்கு கின்றது.

ஞாநம் இரு வகை. அவை:- பரோகூ ஞாநம், அபரோகூ ஞாநம் என்பன. சாஸ்திர ஜ்ஞய ஞாநம், பரோகூ அப்பிரத்தியகூ ஞாநம் ஆம். இந்திரிய விடய சம்பந்தத்தாற் றேன்றும் ஞாநமும், சுரோத்திர சம்பந்தி மஹா வாக்கிய ஜ்ஞய ஞாநமும், அபரோகூ ஞாநம் ஆம். பரோகூ ஞாநத்தினால், அசத்துவ ஆபாதக ஆவரணம் கிவிர்த்தி யாகும். அபரோகூ ஞாநத்தினால் அபாந ஆபாதக ஆவரணம் கிவிர்த்தி யாகும். ஈண்டு இப் பிராந்தி அபரோகூம் ஆகலின், அதனை கிவிர்த்திக்கும் ஞாநமும் அபரோகூ மாதல் வேண்டும். பரோகூப் பிராந்திமைப் பரோகூ ஞாநம் கிவிர்த்தி செய்யும் என உணர்க.

“அர்ஜுநா! கீ யௌத்திகர் நிலையி விருத்தலினால், யௌத்திகர் (சாஸ்திர யுக்தி யுடையோர்) கட்டுச் சுருதி கூறிய விதம் முன்போல் அஞ்ஞாநத்தை ஒப்புக் கொண்டு யுக்திக்குப் பொருந்த விடை கூறுகின்றேன்; கேள். அக்கிசி, சாமாந்யம், விசேஷம் என இரு வகைத் தாம். சாமாந்ய அக்கிசிக்கும், இருளுக்கும், விரோதம்

இன்றும். சூரியன் விசேஷ அக்கினி யாம். விசேஷ அக்கினி யாகிய சூரியனுக்கும், இருளுக்குமே விரோதம் இருக்கின்றது. அது போல, சேதநம், சாமான்ய சேதநம் - விசேஷ சேதநம் என இரு வகைத் தாம். சாமான்ய சேதநம் எங்கும் இருப்ப தாம். சாமான்ய சேதநத்திற்கும், அஞ்ஞாநத்திற்கும் விரோதம் இன்றும். விசேஷ சேதநம் சில இடத்து இருப்ப தாம். அதாவது, பிரத்தியக் அபிந்ந அகண்ட பிரஹ்மாகார விருத்தியில் விளங்குவ தாம். அதற்கும், அஞ்ஞாநத்திற்கும் விரோதம் ஆம். அதாவது, நான் ஆநந்தப் பிரஹ்ம வடிவ சிந்மாத்திரன் என்று விருத்தி திட மாய் உண்டாம் இடத்து, “நான் அஞ்ஞன்” என்னும் அதுபவம் ஒரு போதும் உண்டாகாது. ஆனதால், விசேஷ சேதநத்திற்கும், அஞ்ஞாநத் திற்கும் விரோதம் ஆம். ஆகவே, விசேஷ அக்கினி யாகிய சூரிய சந்திரியில், இருள் இராமை போல, விசேஷ சேதநம் விளங்கும் “நான் சச்சிதானந்த அகண்டப் பிரஹ்ம ரூபன்” . என்னும் விருத்தியின் சந்திரியில், அஞ்ஞாநம் இராது. ஆனால், உனக்கு அத் தகைய அபரோகூ ஞாநம் இல்லை. பரோகூ ஞாநமே உளது. அதனால், அஞ்ஞாநம் நீக்க வில்லை.” என்னும் இவ் வளவு விஷயங்களையும் மறத்துட் கொண்டு, ஸ்ரீ பகவான் “பற்றறுமோ துக்க சுகம் பரோகூ ஞாநத் தாலே” என்று கூறினர் எனக் கொள்க.

(44)

பரோகூமப ரோகூமேது பகுத்துரைக்க வேண்டுமென்றன், றிரோதமாம் புத்திநன்றுத் தெளியும்ப டிக்கெனவே.

(45)

(இ—ள்.) பரோகூம் - பரோகூ (ஞாநம்) (என்பது), எது - யாது, அபரோகூம் (எது) - அபரோகூ (ஞாநம்) (என்பது) யாது, என் - அடியேனது, திரோதம் ஆம் புத்தி - மறைப் புடைய தாகிய புத்தி, நன்றா - செவ்வை யாக, தெளியும்படிக்கு - (அம் மறைப்பு நீக்கித்) தெளிவை யடையும்படிக்கு, பகுத்து - (இவ் விரண்டின்

இயல்புகளோப்) பாகுபடுத்தி, உரைக்க வேண்டும் - கூறி யருள வேண்டும், என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

ஏ - அசை. என் றன் - தன் - சாரியை.

எது - கடை கிலைத் தீப மாய் கின்று முன்னதோடும் சென் றியைந்தது. நன்றா - நன்று + ஆ - ஆக என்பதன் கடைக் குறை. (45)

பகர்ந்தசத்த ஞாநம்ப ரோக்ஷம் நுபவத்தால்,
அகம்பிரம மெனுஞ்ஞாந மபரோக்ஷ மென்றவரோ. (46)

(இ—ள்.) சத்த ஞாநம் - சப்த (ரூப சாஸ்திரத்தினால் உண்டான) அறிவு, பகர்ந்த - (முன்னர்க்) கூறிய, பரோக்ஷம் - பரோக்ஷ (ஞாந) மாம், அநுபவத்தால் - (விசார, தியாக) அப்பியாச முதிர்ச்சியால், அகம் - நான், பிரம்மம் - பிரஹ்மம், எனும் - என உண்டாகின்ற, ஞாநம் - ஞாநம், அபரோக்ஷம் - அபரோக்ஷ (ஞாந) மாம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

பரோக்ஷ ஞாநம்: அசத்துவாபாதக (அசத்து (இல்லை)த் தன்மையைச் சம்பாதிப்ப தாய) ஆவரணத்தை மாத்திரம் கிவிர்த்திக்கும் ஞாநம். இது, குரு முன்னிலையில் வேதாந்த சாஸ்திர ஆராய்ச்சி செய்தலா லுண்டாம் ஞாந மாம்.

அபரோக்ஷ ஞாநம்: அபாநாபாதக (தோற்ற மின்மையைச் சம்பாதிப்ப தாய) ஆவரணத்தை கிவிர்த்திக்கும் ஞாநம். இது, குரு முகமாகக் கிடைத்த “பத்தா மவன் கீ” என்பது போன்ற, “தத்துவ மவநி” என்னும் மஹா வாக்கிய சிவரணத்தால் உண்டாகிய, “இது கடம்” என்னும் கடத்தின் பிரத்தியக்ஷ அநுபவம் போன்று, “நான் பிரஹ்மம்” எனப் பிரத்தியக்ஷ அநுபவ மாய் உண்டாம் ஞாந மாம். (46)

தான்பிரம மேன்றறிந்துந் தநுவைத்தா னென்றபுத்தி,
ஏன்போக வில்லையதை யெனக்கறியப் புகலுமேன. (47)

(இ—ள்.) பிரமம் - (சச்சிதானந்த) பிரஹ்ம (சொருப)மே,
தான் - தனது சொருபம், என்று - என, அறிந்தும் - (அபரோக்ஷ
மாய்) உணர்ந்த பின்னும், தநுவை - (முன் போல்) சரீரத்தினை
யே, தான் - தனது சொருபம், என்ற - என்கின்ற, புத்தி -
(விபரீத) ஞானம், ஏன் - யாது காரணத்தினால், போக இல்லை -
கீங்க வில்லை, அதை - அக் காரணத்தினை, எனக்கு - அடியே
னுக்கு, அறிய - தெரியும்படி, புகலும் - கூறியருளும், என -
என்று (அர்ஜுனன்) கேட்க, (எ-று).

அறிந்தும் - என்ற உம்மை, -இறந்தது தழீஇய எச்ச வம்மை.
-அபரோக்ஷ ஞானத்தில் போல என்பதைக் குறித்தவின், உயர்வு
கிறப்பு மாம்.

43-வது பாவில், “வேதார்த்தாற் குருவால் மெய்கு ஞானம்
வந்த ஷடன், “தீதானதுக்க சுகம் தீராதது ஏது” என்று கேட்ட
தற்கு, அந்த ஞானம் அபரோக்ஷம். அதனால், தீராதது. பின்னர்,
அபரோக்ஷ ஞானத்தாற் ருன் நீரும் என்று கூறிய போது,
அபரோக்ஷ ஞானத்தின் லக்ஷணங் கேட்க, அதனை, 46-வது பாவில்,
“அதுபவத்தால் அகம் பிரமம் எனும் ஞானம்” அபரோக்ஷம்
என்றார். பின்னர், அர்ஜுனன் அந்த அபரோக்ஷத்தையே சுட்டித்,
“தான் பிரமம் என்று அறிந்தும் ஏன் போக வில்லை”
என்கின்றான். அதற்குப் பகவான், 48-வது பாவில், “ஆள்
பிரமத்து அதுபவம் வந்து அது தீரும்” எனத் திட அபரோ
க்ஷத்தைக் கூறுகின்றார். ஆகவின், இப் பாவில், “தான் பிரமம்
என்று அறிந்தும்” என்னும் ஞானம் அகிட அபரோக்ஷமே யாம். (47)

கேள்வியினான் மநந்தாற் கிளர்ந்தயோ கங்களினால்,
ஆள்பிரமத் தநுபவம்வந் ததுதீரு மேன்றவரோ. (48)

(இ—ள்:) அது - தேகாத்ம புத்தியானது, கேள்வியினால் - (ஷட் வித லிங்க தாற்பரிய) சிரவணத்தினாலும், மநந்தால் - மநந்தினாலும், கிளர்ந்த - விளங்காகின்ற (அல்லது சிறந்த), யோகங்களினால் - (விசார) நிதித்திபாசங்களினாலும், பிரமத்து - (பிரத்திய கபிந்) பிரஹ்மத்தினது, ஆ(ள்)ழ் - அமுந்திய (அதாவது சந்தேக விபரீத மின்றித் திடமான), அதுபவம் வந்து - அபரோக்ஷ ஞானம் வருதலால், தீரும் - கிவிர்த்தியாம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ, (நீர்), (எ-று).

ஆழ் - என்பது எதுகை நோக்கி - ஆள் - என்றாயிற்று.

ஆல் - மூன்றாம் கருவிப் பொருளில் வந்த மூன்ற னுருபு.

வந்த - செய வென் எச்சம். இங்கே காரணப் பொருளில் "வந்து" எனத் திரிந்து நின்றது.

சிரவணம் - மநநம் - நிதித்தியாசநம் - விசாரம் ஆவன:—

1. சிரவணம் இரு வகைத் தாம். ஒன்று, குருவால் உப தேசிக்கப்படும் வேதாந்த வாக்கியத்திற்கும், கேட்பவனது சுரோத் திரத்திற்கும், உள தாய சம்பந்தம், அதாவது, நேரே அவ் வாக்கியத்தினைச் சுரோத்திரத்தாற் கேட்டல் ஆம். மற்றொன்று, குரு முன்னிலையில் வேதாந்த வாக்கியத்தின் விசார ரூப மாம். அதாவது: உபக்கிரம உபசங்காரம், அப்பியாசம், அபூர்வதை, பலம், அர்த்த வாதம், உபபத்தி என்னும் ஷட் வித லிங்க தாற்பரியங் கொண்டு, வேதாந்த வாக்கியம் இன்ன அர்த்தத்தைத் தான் பிரதிபாதிக்கின்றது என நிச்சயித்த லாம். முதற் சிரவணம் ஞானத்திற்கு ஏது வாம். இரண்டாவ தன்று. என்னை? சத்த ஜன்ய ஞானத்தில் சுரோத்திரத்தோடு சத்தத்தின் சம்பந்தமே எங்கும் ஏது வாம். ஆதலின், முதற் சிரவணத்தால் பிரஹ்ம ஞானம் உண்டாகின்றது. அவாந்தர வாக்கியத்தின் சிரவணத்தால் பரோக்ஷ ஞானம் உண்டாகின்றது. "பத்தா மவன் நீ" என்பது போன்ற "தத்துவ மவஸி"

என்னும் மஹா வாக்கிய சிரவணத்தால், அபரோக்ச ஞானம் உண்டாகின்றது. ஒருவனுக்கு ஞான முண்டான பின்னும் சந்தேக விபரீதங்க ளுண்டா மாயின், அவன், இரண்டாவது சிரவணத்தைச் செய்வதோடு, மநந நிதித்தியாசகங்களையும் செய்தல் வேண்டும். வேதாந்த வாக்கியத்தின் விசார ரூபமான இரண்டாவது சிரவணத்தால், வேதாந்த வாக்கியத்தின் அசம்பாவனை, அதாவது, பிரமாண கத சந்தேகம் நிவிர்த்தி யாம். வேதாந்த வாக்கியம் பிரஹ்மத்தைக் கூறுகின்றதா? அல்லது, வேறு வஸ்துக்களைக் கூறுகின்றதா? என் றுள தாகும் ஐயம் பிரமாண கத அசம்பாவனை யாம். முதற் சிரவணத்தால், அர்ஜுனனுக்கு அபரோக்ச ஞானம் வந்தும், சந்தேக விபரீத மிருத்தலின், அது, அநிட அபரோக்ச மாம். அச் சந்தேகத்தை கீக்குவது இரண்டாவது சிரவண மாதலின், ஈண்டுக் “கேள்வி” என்றது இரண்டாவது சிரவணத்தை என்க.

2. மநநம் - ஜீவேசுவர அபேத சாதகமும், பேத பாதகமுமான யுக்திகளால் அத்வைதப் பிரஹ்மத்தினை இடைவிடாது கைல தாரை போன்று, சதா சிந்திப்பது மநந மாம். இது, பிரமேய கத சம்சயத்தை நிவிர்த்திக்கும். சேவப் பிரஹ்மங்களின் ஏகத்துவம் வேதாந்தத்தின் பிரமேய மாம். அவ் வேகத்துவம் உண்மையா? அல்லது, சேவப் பிரஹ்மங்களின் பேதம் உண்மையா? என்பது பிரமேய கத சந்தேக மாம்.

3. நிதித்தியாசகம் - அநாத்மாகார விருத்தியின் திரோதாநம் இன்றி, “அஹம் பிரஹ்மாஸ்மி” என்று இடைவிடாது கைல தாரை போன்று, விசுரித்த விருத்தி யின்றி நெடுங் காலம் நேயத்தோடு ஏக ஆகார அநுசந்தாநம் ஈண்டு நிதித்தியாசகம் ஆம். இந் நிதித்தியாசகத்தால், விபரீத பாவனை கீங்கும். கட்டடையைக் கள்ளன் என்றாற் போல, ஆம்மா வல்லாத அநாத்மாக்களில் ஆம்ம புத்தி விபரீத மாம்.

4. விசாரம் - முஞ்சத்தி னின்றும் ஈஷிகையைப் பிரிப்பது போன்று, பஞ்ச கோசங்களி னின்றும் ஆத்மாவைப் பிரித்துக் கட, மட, ஜல, மேக, ஜல ஆகாசம், மஹா காசத்திற்கு வேறு காதது போல, ஜீவ, ஈசுவர, கடஸ்த, பிரஹ்ம, சேதநங்களை அபேத மாக அறிவது விசார மாம். இஃது திட அபரோக்ஷ ஞான ஜநக மாம்.

“இந்த நான் எவன்? சித் தெது? சட மெது? இரண்டும் ஒன்றாகக்கூடும், பந்த மேது? வீ டேது? என உசாவுதல், பகர் விசாரம தாகும்”

— கைவல்யநவரீதம், சந்தேகந் தெளிதற் படலம், பாட்டு - 63.

“சிந்தனையால் ஞானமுதித் திடுமிச்சை தீரினுந்தீ ராது பிற்கும், வந்துறன்மாத் திறத்தாற்றான் பவத்தகிலம் வாய்மையெனன்

மடியப் பண்ணும்”

— பஞ்ச தசீ - 9-வது தியாக தீபம் - பாட்டு - 32.

என்பன அதற்குப் பிரமாணம் ஆம்.

(48)

ஆதியாஞ் சிற்சொருப மாகாத தானினிமேற்,

சோதிமந நாதியினுற் சொருபமா மோவேனவே. (49)

(இ—ள்.) ஆதி ஆம் - முதன்மை யாகிய, சித் சொருபம் - சேதந ரூபப் பிரஹ்மம், ஆகாத - ஆக (முன்னர்) இராத, தான் - (ஆத்மா வாகிய) தான், மந ஆதியினுல் - (சிரவண) மந, விசார, கிதித்தியாசநங்களினுல், இனி மேல் - பின்னர், சோதி சொருபம் - சேதந ரூபப் பிரஹ்மம், ஆமோ - ஆகுமோ, என - என்று (அர்ஜுநன்) வினவ, (எ—று).

ஏ - அகை.

தாற்பரியம்:- முன்னே இயல் பாகச் சிற் சொருப மாச இல்லாத தான் (ஆத்மா), பின் மந ஆதியினுல் சிற் சொருப

மாயின், அது ஒரு கிமித்தத்தால் இடையில் வந்தமையின், அது செயற்கை வடிவாகும். செயற்கை கிலையாயிராது. பின் நீங்கக் கூடும். அதாவது, பால் தயிர் ஆவது போல, பிரஹ்மம் அநாதியாகவே ஈச ஜீவ ஸ்வரூப பரிணாமத்தினை அடைந்திருந்தால், தயிர் மீண்டும் பால் ஆகாமை போல, அச்சீவ ஈசர வடிவம் பிரஹ்மமாகா வெனின், அப்படி யன்று. வேற்றுருவம் அடைந்த ஜீவ ஈசர்கள், பரிசுர வேதியால் இரும்பு தங்கம் ஆவது போல், சிவண, மந, நிதித்தியாசநங்கள் செய்த பின், அகண்டைக ரசப் பிரஹ்ம சொரூபம் ஆதல் கூடும் எனின், அங்ஙனம் கூடு மாயின், கீரிற் கலந்த பாலை அந்நப் பகி பரிப்பது போன்று, இரும்பில் பரிசுர வேதியின் சையோக சாமர்த்தியம் வேரோர் கிமித்தத்தால் காலாந்தரத்தில் விபாகமாக, அச் செயற்கைத் தங்கம் மீண்டும் இரும்பு ஆவது போல, பிரஹ்மத்துவம் கெட்டு ஈச சீவத்துவம் அடைந்த சேதம், சிவண மந, நிதித்தியாசநங்களால் மீண்டும் பிரஹ்ம மாயின், அகண்ட பிரஹ்மாகார விருத்தியின் சையோகம் கேகிய காலத்தில் மீண்டும் ஈச ஜீவர் ஆகி விடும். அங்ஙன மாயின், கீ ணன் குருவை யடைந்து காமக் குரோதாதி விருத்திகளை அடக்கிச், செய்த சிவண மந நிதித்தியாசநங்கள் நிஷ்பலம் ஆகும்" என்னும் கருத்தை உட் கொண்டு, அர்ஜுநன் "ஆதி ஆம் சித் சொரூபம் ஆகாத தான், மந ஆதியினால் இனி மேல் சோதி சொரூபம் ஆமோ" என்று வினவிய தாகும். (49)

எப்போதுஞ் சிம்மயந்தா னெனன்மறந்து தேவேது,
சேப்புமிடற் றிணியிருக்கத் தேதேல்போ லென்றவரோ. (50)

(இ—ள்.) தான் - (ஆத்மா வாகிய) தான், எப்போதும் - முக் காலத்தும், சிம் மயம் - சித் ஸ்வரூபமே, எனல் - என்பதனை, மறந்து - அயர் வற்று, தேவேது - (தனது யதார்த்த ஸ்வரூபம் சிம்மய மாவ தெங்கன் என) விசாரிப்பது, செப்பு - (அழகின்

பொருட்டுத் தான் முன்னர் அணிந் துள்ள தாகச்) சொல்லப்படுகின்ற, அணி - ஆபரணம், மிடற்று - (தனது) கண்டத்தில், இருக்க - இருக்கும் போதே, தேடுதல் - (அதனை. மறந்து அது தவறி விட்ட தாக எண்ணி) விசாரித்தல், போல் - போல ஆம், என்றவ ரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே. (கீர்), (எ-று).

எப்போதும் - உம் - முற்று. செப்பு அணி - வினைத் தொகை.

ஆம் - என்னும் பய நிலை வருவிக்கப்பட்டது.

இதனை, கண்ட (கழுத்து) சாமீகர (பொன் ஆபரணம்) கியாயும் என்பர். கண்டம் என்பது கழுத்துக்குப் பெயராம். சாமீகரம் என்பது பொன் ஆபரணத்துக்குப் பெயராம். கழுத்தில் அணிந் திருந்த ஆபரணத்தை கழற்றி வைத்துப், போய்விட்ட தாகக் கருதி, வியவகார மிகுதியால் ராஜஸ விருத்தியினால் மறந்து துன்பப் பட்டுத் தேடல், கண்ட சாமீகர கியாய மாம். அது போன்று, அஞ்ஞாந் காலம், ஞாந் காலம் ஆகிய எப்போதும் சச்சிதானந்த சொரூப மாகவே யிருக்கின்ற தன் யதார்த்த சொரூப ஆத்மாவை மறந்து, மாயை, அவித்தைகளின் வசத்தால் அநாதியே அசத்து ஐட துக்க ரூப மாக எண்ணி, ராஜஸ விருத்தியினால் அஞ்ஞாநாதி சப்த அவஸ்தைகளை யடைந்து, ஆந்மா எங்ஙன் சச்சிதானந்த சொரூப மாகும் என விசாரிப்ப தாம். ஆனதால், ஜீவன் பரிணாம காரிய மல்லன். விருத்தி காரியம், அல்லது, ஆரம்ப காரியமும் அல்லன். பின் யாது எனின், விவர்த்த காரிய மாம். அதாவது, மண் - குடம் ஆவது போலவும், தங்கம் - பணதி ஆவது போலவும், கட்டை - கள்ளன் ஆவது போலவும், கானல் - கீர் ஆவது போலவும், கயிறு - பாம்பு ஆவது போலவும், முன் இருந்த அதிஷ்டாந் காரண உருவ மான, மண், தங்கம், கட்டை, கானல், கயிறு என்பவை தத் தம் தன்மைகளை விடாமல், பின் விவர்த்த மாகத் தோன்றிய, குடம், பணதி, கள்ளன், கீர், பாம்பு.

என்னும் தன்மைகளை விடுவது போல, முன்பு இருந்த சச்சிதானந்த ஸ்வரூப அதிஷ்டாந காரண உருவத்தினை விடாமல், பின் விவர்த்த மர்கத் தோற்றி வந்த, அசத்து, ஜட, துக்க, நாம, ரூபாதிகளை விடுவ தாம். இதனால் தான், ஸ்ரீ கிருஷ்ண பகவான் அர்ஜுனனை நோக்கி, “தான் எப் போதும் சிந் மயன் எனல் மறந்து தேடுவது யிடற்று அணி யிருக்கத் தேடுதல் போல்” என்று திருஷ்டாந்த பூர்வக மாகத் தார்ஷ்டாந்தத்தினை விளக்கிக் கூறினர் எனக் கொள்க.

(50)

தேடியபின் நேகபுத்தி தீர்ந்துபோய்ச் சிற்சொருபங்,
கூடுவனோ யானேன்கு றைதீரச் சொல்லுமேன. (51)

(இ—ள்.) தேடிய பின் - (சிரவண, மந, கிதித்தியாசநம் களிதல்) விசாரித்த பின், தேக புத்தி - தேகாத்ம புத்தி, தீர்ந்து போய் - விட்டு நீங்கி, சித் சொருபம் - சேதநப் பிரஹ்ம ஸ்வரூபத்தினை, யான் - நான், கூடுவனோ - அடைவனோ, என் - எனது, குறை - பூர்த்தி யின்மை (கிறை வின்மை), தீர - நீங்க, சொல்லும் - கூறியருளும்; என - என்று (அர்ஜுனன்) வினவ, (எ-று).

கூடுவனோ என்பதில் உள்ள அன் விருதி தன்மை ஒருமையில் வந்தது. ஒ - வினா. (51)

வந்தவுடல் வேறாயும் வாசனையாற் றுனெனலாற்,
சந்தயமேன் றற்சொருபந் தானுதற் கென்றவரோ. (52)

(இ—ள்.) வந்த - (கருமத்தினால்) உண்டாய, உடல் - சரீரம், வேறு ஆயும் - (தனக்கு) அந்நியமா யிருத்தும், வாசனையால் - (ஜந்மாரந்தர) சம்ஸ்காரத்தினால், தான் - தன் சொருபமாய ஆத்மா, எனலால் - என்று (திட மாய்க்) கூறுகின்றபடியினால், தன் - தனது, சொருபம் - (உண்மை யான) ஆத்ம சொருபமே,

தான் ஆதற்கு - தனது சொருப மாக நிலைத்தற்கு, சந்தயம் - சம்சயம் (ஐயம்), என் - யா துளது, என்றவரோ - என அதுக்கிர கித்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

சந்தேகம் - சந்தயம் என மரீஇயது.

வேரூயும் - உம் - இழிவு சிறப்பு.

(52)

தநுவைத்தா னெனும்பிரமை சத்தஞா நத்திலரு,
தநுபவமெய்ஞ் ஞாநத்தா லறும்வகையே துரையுமென. (53)

(இ—ள்.) தநுவை - சரீரத்தினை, தான் - தன் சொருப ஆத்மா, எனும் - என்று (சந்தேக விபரீத மின்றி) அறியும், பிரமை - (அபரோகூப்) பிராந்தி, சத்த ஞாநத்தில் - சாஸ்திர ஐயம் ("சரீரம் ஆத்மா வன்று" எனும் பரோகூ) ஞாநத்தினால், அருது - கீங்காமல், அநுபவம் - ("இச் சட சரீரத்திற்கு வேரூய் இதற்கு ஆதர மாய சேதந.வடிவ ஆத்மாவே நான்" என்னும் கிச்சய மாகிய) அநுபவ ரூப மான, மெய் ஞாநத்தால் - (சந்தேக விபரீத மின்றிய) திட அபரோகூ ஞாநத்தால், அறும் - கீங்கு கின்ற, வகை - காரணம், ஏது - யாது, உரையும் - (என்பதைக்) கூறியருளும், என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

சத்த ஞாநத்தில் - இல் - ஐந்த னுருபு. "கல்வியிற் பெரியன கம்பன்" என்புழிப் போல ஏதுப் பொருளில் வந்தது.

பிராந்தி - பரோகூம், அபரோகூம் என இரு வகைத் தாம்.

பரோகூ ஞாந நிவிர்த்தியம்:- "பிரஹ்மம் இல்லை" என்னும் பரோகூப் பிராந்தியையும், அவ் வியவகாரத்திற் கேது வான அசத்வ ஆபாதக ஆவரணத்தையும் பரோகூ ஞாநம் நிவிர்த்தி செய்யும். தேகத்தில் ஆத்ம புத்தி அபரோகூப் பிராந்தி யாகலின்,

அதனைப் பரோக்ஷ ஞானம் கிவிர்த்தி செய்யாது. பரோக்ஷ ஞானம், அசத்வ ஆபாதக ஆவரணத்தையும், பரோக்ஷப் பிராந்தியையும் மாத்திரம் கிவிர்த்திக்கும்.

அபரோக்ஷ ஞான நிவிர்த்தியம்:- “நான் கர்த்தா போக்தா சம்சாரி ஜடன் துக்கி, நான் பிரஹ்ம மாக விளங்க வில்லை” என்னும் அபரோக்ஷப் பிராந்தியையும், அவ் வியவகாரத்திற் கேதுவான அபாந ஆபாதக ஆவரணத்தையும், “நான் அகர்த்தா, அபேர்க்தா, அசம்சாரி, சித் சொருபன், சுகி, நான் பிரஹ்மமாயிருக்கிறேன்” என்னும் அபரோக்ஷ ஞானம் கிவிர்த்தி செய்யும். அபரோக்ஷ ஞானம், அஞ்ஞானம், அசத்வ ஆபாதக - அபாந ஆபாதக மாகிய இரு ஆவரணங்கள் விட்சேபம் சந்தேகம் ஆகிய அவித்தையா சாலங்களை நீக்கும். இதனை, கைவல்யநவீதம், தத்துவ விளக்கப் படலம், 60-வது செய்யுளின் விசேட ஷரையில், “நான் பிரஹ்மமாயிருக்கிறேன்” என்னும் அபரோக்ஷ ஞானம் யாது, அது சகல அவித்தையா சாலங்கட்கும் விரோதி யாகவின், “நான் பிரஹ்மத்தை யறிகிறேனில்லை” என்னும் அஞ்ஞானமும், ‘பிரஹ்மம் இல்லை’, ‘பாந மாக வில்லை’ என்னும் ஆவரணமும், “புண்ணிய பாவங்களைச் செய்கிற கர்த்தாவும் சுக துக்கங்களைப் புசிக்கிற போக்தாவும் ஆகிய சேவனாகிறேன்” என்னும் பிராந்தியும் ஆகிய, “அவித்தையா சாலங்களை நாசம் பண்ணுகிற்கும்” எனக் கூறப்பட்டுள்ளது காண்க. இது பஞ்சதசி திருப்தி தீபத்திலுங் கூறப்பட்டுள்ளது.

(53)

விளக்குவிளக் கேனுமதனால் வெய்யவிருள் போய்விடுமோ, துளக்கமீலா விளக்கேற்றிற் ருேலையுமிரு ளென்றவரோ. (54)

(இ—ள்.) விளக்கு விளக்கு - தீபம் தீபம், எனும் அதனால் - என்று கூறுகின்றதனால், வெய்ய - கொடிய, இருள் -

அந்தகாரம், போய் விடுமோ - நீங்குமோ (நீங்காது என்றபடி), [பின் எதனால் நீங்கு மென்றிற் கூறுகின்றார்.] துளக்கம் இலா - சலந மில்லாத, விளக்கு - தீபத்தினை, ஏற்றில் - ஏற்று மிடத்து, இருள் - அந்தகாரம், தொலையும் - நாசமாகும், என்றவரோ - என அறுக்கிரகித்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

“விளக்கு விளக்கு” என்னும் அடுக்குச் சொல், மிகுதி குறித்து வந்தது. போய் விடுமோ - ஒ - வினா வகையால் எதிர்மறைப் பொருள் குறித்து கின்றது.

தார்ஷ்டாந்தம்:- “தறுவைத் தான்” எனும் அபரோகூப் பிராந்தி, “நான் பிரஹ்மம் நான் பிரஹ்மம்” எனப் பன் முறை கூறுதலா லாய பரோகூ ஞானத்தினால் நீங்காமல், “நான் பிரஹ்மம்” என்னும் திட அபரோகூ அநுபவ ஞானத்தினால் நீங்கும்” எனத் தார்ஷ்டாந்தத்தை வருவித்துக் கொள்க.

“துளக்கம் இலா விளக்கு” என்புழி, விளக்குக்குத் “துளக்கம் இலா” என்னும் விசேஷணம் கொடுத்தது, தார்ஷ்டாந்தத்தை வலி யுறச் செய்தற் கென உணர்க. சலந மற்று விளக்கு இருக்கு மாயின், அது பொருளை நன்றாகக் கண்ணுக்கு எங்கனம் விளங்குமோ? அவ் வாறு குரு உபதேசித்த மகா வாக்கிய சிவவணத்தால், மநந கிதித்தியாசநத்தோடு கூடி உண்டான அகண்ட பிரஹ்மாகார விருத்தி யாகிய தீபம், சந்தேக விபரீதம், பூதப் பிரதிபந்தம், வர்த்தமாநப் பிரதிபந்தம், ஆகாமியப் பிரதிபந்தங்கள் ஆகிய சலநங்கள் இன்றி யிருப்பின், ஆத்ம ஸ்வ ரூபத்தைச் சத்துவ குணத் தூய சாந்த மநதிற்குத் தெளி வாச விளங்கும்படி செய்யும் என்னும் கருத்தைக் கொண்டு கூறிய தாம்.

“வெய்ய இருள்” என்புழி, இருளுக்கு வெய்ய என்னும் விசேஷணம், தார்ஷ்டாந்தத்தில் உள்ள அஞ்ஞானம் கொடியது

என்பது தோன்றக் கொடுக்கப்பட்ட தாம். “விளக்கு விளக்கு” என்பது போன்று, அதுபவ மின்றி, “அஹம் பிரஹ்மம் அஹம் பிரஹ்மம்” என்று வாக்கினால் பல முறை உச்சரிப்பது வாசா மாத்திர மாம். இதனா லாம் ஞாநம் பரோக்ஷ மாம். இருட்டுக்கு விரோதி தீப மாகிய திரவியமே யன்றித் தீப மாகிய சப்த மன்றும். சப்த அஞ்ஞாநத்தைச் சப்த ஞாநம் போக்குமே யன்றி, இருட்டு ரூப திரவியத்தைப் போக்காது. இருட்டுக்குத் தீப சப்தம் விரோதி யன்று. இருட்டுக்கு விரோதி யாகிய தீப ரூப திரவியம் வரு மாயின், விரோதியைப் பார்க்க விருப்பம் இன்மையால், தறுகண் வரிப் புலி கண்டோன் போல், இருட்டு நாசம் உறும். அது போன்று, தேகாத்மப் பிராந்தி அபரோக்ஷ மாம். அதன் விரோதி சட் வித லிங்க தாத்பரியத்தோடு கூடிய சிவவண மநக கிதித்தியாசநங்களைச் சக காரியாக் கொண்ட. சற் குருவா லுபதேசிக்கப்பட்ட மஹா வாக்கியத்தாற் றுதித்த “அஹம் பிரஹ்மாஸ்மி” என்னும் அபரோக்ஷ ஞாநம் ஆம். “அஹம் பிரஹ்மாஸ்மி” என்னும் அகண்ட பிரஹ்மாகார விருத்தி ரூப அபரோக்ஷ ஞாநம் உண்டாயின், “தேகத்தில் நான்” என்னும் புத்தி ரூப அபரோக்ஷப் பிராந்தி கிவிர்த்தி யாம். பரோக்ஷ ஞாநத்தால் அபரோக்ஷப் பிராந்தி கிவிர்த்தி யாகாது என்பது தோன்றத் திருஷ்டாந்தத்தை மாத்திரம் கூறித், தார்ஷ்டாந்தத்தை உய்த்துணர வைத்தார் எனக் கொள்க. (54)

நெடுங்கால மாந்மாவை நீங்காத வஞ்ஞாநம்,

விடுங்கால மெந்நாளோ மெய்ஞ்ஞாநத் தாலெனவே. (55)

(இ—ள்.) ஆந்மாவை - ஆத்மாவின், நெடுங் காலம் - நீ
 ணளாக, நீங்காத - (விட்டு) கிவிர்த்தியாகா(து கூடவே யிருந்)த,
 அஞ்ஞாநம் - அஞ்ஞாந மானது, மெய் ஞாநத்தால் - (அப ரோக்ஷ)
 தத்துவ ஞாநத்தினால், விடும் காலம் - நீங்குகின்ற காலம்,

எந் நாளோ - எக் காலமோ (யான் அறிகிலேன்), என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

ஒ - வினா. ஏ - அசை.

அநாதி அஞ்ஞாநத்திற்கு கிவிர்த்தி உண்டோ எனின், அநாதி யாயினும், அதற்கு ஞாநத்தால் கிவிர்த்தி உண்டு. எங்ஙனம் “அநாதி சாந்தம் (உற்பத்தி யின்றி நாசம்) உடையது” எனப் பிரா கபாவத் திரவியத்தை நையாயிகர் கூறுகின்றனரோ, அங்ஙனமே, “அநாதி சாந்தம் (உற்பத்தி யின்றி நாசம்) உடையது” ஆத்மாவை மறைத்த அஞ்ஞாநம் ஆம், என வேதாந்திகள் கூறுகின்றனர்.

ஞாநம் வந்த அடுத்த க்ஷணத்தில் கீங்குமா? அல்லது, அதிக காலம் செல்லுமா? என்பது அர்ஜுநன் வினாவின் கருத்து என உணர்க. (55)

அந்தகா ரங்குகையி லாயிரநா ளிருந்தாலும்,
சேந்தீபங் கண்டவுடன் நீர்வதுபோ லென்றவரோ. (56).

(இ—ள்.) குகையில் - (மலையி லுள்ள) குகையில் (முனையி னிடத்து), அந்தகாரம் - இருள், ஆயிரம் நாள் - கீ ழாளாக, (அந்தக் குகை உண்டான நாள் தொட்டி), இருந்தாலும் - இருந் திருப்பினும், செம் - சிறந்த, தீபம் - விளக்கினை, கண்ட உடன் - பார்த்த போதே, தீர்வது - (தாமத மின்றி) கீங்குவது, போல் - ஒப்ப (அநாதியா யுள்ள அஞ்ஞாநமும் தத்துவ ஞாநம் உதய மான வுடன் கிவிர்த்தி யாம்), என்றவரோ - என அநுக்கிரகித்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

“இருந்தாலும்” என்ற உம்மை உயர்வு சிறப்பு.

தார்ஷ்டாந்தத்தை இசை யெச்சத்தால் வருவித் துரைக்க.

“ஆயிரம் நாள்” என்பது, அநாதி யாக நெடுங் காலம் என்பதைக் குறித்தது.

“செம் தீபம்” என்புழி, தீபத்திற் குரிய “செம்மை” என்னும் விசேடணம், தார்ஷ்டாந்தத்தில், ஞானத்திற் குரிய அப்பிரதிபந்த திட அபரோகூத் தன்மையைக் குறிப்பா லுணர்த்தி நின்றது. அத் தகைய ஞானம் உண்டானால், அஞ்ஞானம் நிவிர்த்தி யாம் என்பது தாற்பரியம்.

அநாதியாகவே ஆத்மாவினை ஆசிரயித்து அஞ்ஞானம் இருப்பினும், திட அபரோகூ ஞானம் உண்டான உடனே, கால விலம்பம் இன்றி அழிந்து போம் என உரைத்துக் கொள்க.

இதனை, அந்தகார (இருள்) தீப (விளக்கு) தர்சன (பார்த்தல்) நியாயம் என்பர். அந்தகாரம் என்பது இருளுக்குப் பெய ராம். தீபம் என்பது விளக்குக்குப் பெய ராம். தர்சனம் என்பது பார்த்த லுக்குப் பெய ராம். இருள் தன் விரோதி யாய் தீபத்தைக் கண்ட மாத்நிரத்தில், நீணுள் வாசமா யிருப்பினும் உடனே நாசம் ஆவது போல், அஞ்ஞானம் ஆத்மாவை அநாதி யாக அநேக காலம் ஆசிரயித் திருப்பினும், தனது விரோதி யான அபரோகூ ஞானம் வந்த உடனே நாசம் ஆகி விடும் என்பது பொரு ளாம்.

திட அபரோகூ ஞானம் வந்த உத்தர க்ஷணத்தில் அஞ்ஞானம் நிவிர்த்தி யாம். கால விலம்பம் இல்லை. என்பது தோன்ற, திருஷ்டாந்தத்தில் “தீபம் கண்ட ஷடன் தீர்வது போல்” என்று கூறினர்.

(56)

“கருமயோ கந்தவமே காரணமா நீங்காமல்,
அருமையா ஞானம்வந்தோ வஞ்ஞானம் போமெனவே. (57)

(இ—ள்.) அஞ்ஞானம் - மூலாவித்தையானது, கருமம் - (யாகாதி புண்ணிய) கருமங்கள், யோகம் - (பிராண பந்த)

யோகம், தவம் - (கிருச்சிர சாந்திராயணாதி) தபம் (ஆகிய வற்றையே), காரணம் ஆ(க) - ஏது வாகக் கொண்டு, நீங்காமல் - சிவிர்த்தி யாகாமல், அருமை யாம் ஞாநம் - அடைதற் கரிய (திட அபரோக்ஷ) ஞாநம், வந்தோ - உண்டான பின்னரோ, போம் - நீங்கும்?, என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

ஏ - பிரி நிலை. ஏ - ஈற் றகை. வந்தோ - ஒ - வினா.

கரும யோகந் தவமே - இவற்றி னிடையில் எண் ணும்மைகள் தொக்கன.

கருமம் - நித்தியம், நைமித்திகம், காமியம், பிராயச்சித்தம், நிஷித்தம் என ஐ வகைத் தாம். அவற்றுள், காமிய நைமித்திக கர்மங்கள் - அபூர்வம், அபிதாநம், உத்பத்தி, விநியோகம், அதிகாரம், பிரயோகம், அபிதேயம், நியமம், பரிசங்கியை என ஒன்பது வகைத் தாம். முக்தம், அமுக்தம், முக்தாமுக்தம், யந்திர முக்தம், அஸ்திரம், சஸ்திரம் என அறு வகை யாகத் தொழில் கூறப்படும். இவ் விரு பது வகையும் கர்மம் என்னும் சொல்லாற் கூறப்படும். இவற்றின் விரிவை, நாம் மொழி பெயர்த் துள்ள வேதாந்த பதார்த்த மஞ்ஜுலிஷா என்னும் நூலில் காண்க.

யோகம் - மந்திர யோகம், பரிச யோகம், பாவ யோகம், அபாவ யோகம், மஹா யோகம், லய யோகம், ஹட யோகம், ராஜ யோகம் என எண் வகைத் தாம். 1. ஒங்காரம் முதலிய மந்திர உச்சாரணத்தோடு பிரஹ்மத்தில் மகம் லயம் ஆதல் மந்திர யோகம் ஆம். 2. ஒங்காரம் முதலிய மந்திர உச்சாரணத் தோடு மகமும், பிராண வாயுவும், ஒன்று கூடி மூலாதாரத்தி லிருந்து சுழி முனை நாடி வழி யாகச் சென்று சிரசின் மத்தியில் தேங்கி யிருக்கின்ற ஆத்மப் பிரகாசத்தில் லயம் ஆதல் பரிச

யோகம் ஆம். 3. விராட் புருஷ வடிவத்தை யாயினும், அல்லது, பரிச்சிந்தக் கடவுள் வடிவத்தை யாயினும் கினைத்து, ஒவ் வொரு அவயவங்க ளாக விட்டு, மிஞ்சி யுள்ள அவயவி யாகிய பிரஹ்மத்தி னிடத்தில் மனம் லயம் ஆதல் பாவ யோகம் ஆம். 4. மனமும், வாக்கும்; சென்று கோசரிக்க முடியாத நிர்க்குணப் பிரஹ்மத்தில் மனம் லயம் ஆதல் அபாவ யோகம் ஆம். 5. ஞான அஞ்ஞான காலம், சிருட்டி திதி சம்மர காலங்களில் ஒரே படியாக விளங்கும் பிரஹ்மத்தில் மனம் லயம் ஆதல் மகா யோகம் ஆம். 6. உத்பத்திக் கிரமத்திற்கு விபரீதக் கிரமம் லயக் கிரமம் ஆம். (அதாவது அநாந்ம மாயா காரியங்களை ஒவ் வொன் றாக முறையே அத்தன் காரணங்களில் அடக்கி இறுதியில் எஞ்சி கின்ற மாயையையும் பிரஹ்மத்தி லடக்கி) அப் பிரஹ்மத்தி னிடத்தில் மனத்தை லயப்படுத்துவது - லய யோக மாம். 7. இயம, நியம, ஆசன, பிராணாயாம, பிரத்யாகார, தாஷன, தியான, சமாதி என்னும் அஷ்டாங்கத்தோடு கூடிப் பிரஹ்மத்தில் மனத்தை ஹடத்தால் நிரோதம் செய்தல் ஹட யோகம் ஆம். 8. யோகத்திற் கெல்லாம் ராஜா வாகலின், ராஜ யோகம் எனப் பெய ராம். இது மற்றை யோகங்களைப் போல், தேகப் பிரயாசம் உடையது அன்று. பிரஹ்மத்தி னிடத்தில் மனத்தை அநாயாச மாக லயப்படுத்துவது ராஜ யோகம் ஆம்.

தவம் - சகாமம் நிஷ்காமம் என இரு வகைப்படும். சகாமம் லோகப் பிராப்திக்கும், நிஷ்காமம் ஞானப் பிராப்திக்கும் காரணம் ஆம். சகாமம் அநேக விதம் ஆம். அவை கிருச்சிர சாந்திராயணத் தவங்க ளாம். கிருச்சிரம் சாந்திராயணம் என்பன விரதங்கள் என்றும் கூறப்படும். இவை பாப கிவிர்த்திக் காகச் செய்யப்படும் பிராயச்சித்தங்கள் என்றும் கூறப்படும். இவ் விரண்டும் காய சோஷணங்களே யாகும். கிருச்சிரம் (வற்ற லாதல் - இளைப்புதல்) நான்கு வகைப்படும். அவை, பிரஜாபத்ய கிருச்சிரம், தப்த கிருச்

சிரம், கிருச்சிர அதி கிருச்சிரம், சந்தாபந கிருச்சிரம் எனக் கூறப்படும். கிருச்சிரம் பன் னிரண்டு திரம் அநுஷ்டிக்கப்படும் விரதம் ஆம்.

1. பிரஜாபத்ய கிருச்சிரம் ஆவது - மூன்று நாள் காலையில் உணவு அருந்தி, மற்றைக் காலங்களில் ஆகாரம் இன்றி யிருந்து, அடுத்த மூன்று நாள் மாலையில் மாத்திரம் உணவு அருந்தி, அடுத்த மூன்று நாள் ஆகாரத்தை தான் விரும்பாது, யாரேனும் கொடுத்தால், உண்டு, மற்றை மூன்று நாள் ஆகாரமே யின்றி இருப்பது ஆம்.

2. தப்த கிருச்சிரம் ஆவது - மூன்று நாள் காய்ச்சிய உஷ்ண ஜலத்தினை மாத்திரம் ஆறு பலம் சாப்பிட்டு, மறு மூன்று நாள் காய்ச்சிய பால மாத்திரம் மூன்று பலம் சாப்பிட்டு, அடுத்த மூன்று நாள் காய்ச்சிய நெய்யை மாத்திரம் ஒரு பலம் அருந்தி, மற்றை மூன்று நாள் வாயு பக்ஷணம் மாத்திரம் செய்து இருத்தல் ஆம்.

3. கிருச்சிர அதி கிருச்சிரம் ஆவது - முற் கூறிய தப்த கிருச்சிரத்தினை இரு முறை அநுஷ்டிப்பது ஆம்.

4. சந்தாபந கிருச்சிரம் ஆவது - கோ சலம் (மூத்திரம்), கோமயம் (சாணி), பால், தயிர், நெய், குசோதம் (குசம் - தர்ப்பை. உதகம் - ஜலம். தர்ப்பையை ஜலத்தில் நனைத்து அந்தத் தர்ப்பை துனியில் ஒழுகும் ஜலம்) இவைகளை முறையே ஒவ் வொன்றையும் ஒவ் வொரு நாள் உட் கொண்டு மறு நாள் பட்டினி யாக இருப்பது ஆகும்.

சாந்திராயணம் - (சந்திர - அயனம் - சந்திர மார்க்கம்) ஐந்து வகை ஆம். அவை, பிபீலிகா மத்தியம், இயம மத்தியம், ரிஷி சாந்திராயணம், சிசு சாந்திராயணம், யதி சாந்திராயணம் என்று

கூறப்படும் சாந்திராயண விரதம், ஒரு மாதம் (இரண்டு பக்ஷம்) அதுஷ்டிப்பது ஆகும்.

1. பிபிலிசா (எறும்பு) மத்தியம் ஜுவது - கிருஷ்ண பக்ஷப் பிரதமை முதல் துவக்கி பெளர்ணமியோடு முடிக்கப்படுவது ஆகும். முதல் நாள் (கிருஷ்ண பக்ஷப் பிரதமை யன்று) பதின் நான்கு கவள அந்நமும், மறு நாள் பதின் மூன்று கவள அந்நமும் மாக, இவ் வாறு, ஒவ் வொரு நாளைக்கு ஒவ் வொரு கவளம் குறைத்துக் கொண்டு வந்து, அமாவாசை யன்று உபவாசம் இருந்து, மறு நாள் சுக்ல பக்ஷப் பிரதமை முதல் ஒவ் வொரு நாளும் ஒவ் வொரு கவளம் ஆய் அதிகப்படுத்தி பெளர்ணமி யன்று பதி னைந்து கவளம் சாப்பிடுவது ஆகும்.

2. இயம மத்தியம் ஜுவது - சுக்ல பக்ஷப் பிரதமை முதல் துவக்கி, அமாவாசையோடு முடிக்கப்படுவது ஆகும். முதல் பக்ஷத்தில் (பாகத்தில்) ஆஹார கவளங்களை விருத்தி செய்து கொண்டு வந்து, பிற்பகுதியில் ஆஹார கவளங்களைக் குறைத்துக் கொண்டே வருவது ஆகும்.

3. ரிஷி சாந்திராயணம் ஜுவது - பிரதி திநமும் மும் மூன்று கவளங்கள் வீதம், ஒரு மாதம் சாப்பிட்டு வருவது ஆகும்.

4. சிகு சாந்திராயணம் ஜுவது - ஒவ் வொரு நாளும் காலையில் நான்கு கவளமும், மாலையில் நான்கு கவளமும், சாப்பிட்டு ஒரு மாதம் விரதம் இருப்பது ஆகும்.

5. யதி சாந்திராயணம் ஜுவது - உச்சியம் போதில் திந மொன்றுக்கு எட்டுக் கவளங்கள் வீதம், ஒரு மாதம் சாப்பிட்டு விரதம் இருப்பது ஆகும். இவற்றின் விசேஷ சிசுபணத்தைத் தர்ம சாஸ்திரங்களிற் காண்க.

திருக் குறள் 27-வது தவ அதிகாரத்தும்

“கூற்றங் குதித்தலுங் கைகூடு நோற்றவின்,
ஆற்றல் தலைப்பட்ட வர்க்கு” 9 - (269)

என்று “தவ வலிமை யுடையார்க்கு யமனைக் கடத்தலுங் கூடும்” என்று கூறி யிருத்தலுங் கொள்க.

இவ் வாறு கிடைத்தற் கரிய சுவர்க்காதி இஷ்ட போக அஷ்ட சித்திகளைக் கொடுக்கக் கூடிய ஆற்ற லுடைய கரும, யோக, தவங்களால், அஞ்ஞாநம் நீங்கிவிடாதா? அபரோக ஞாநம் வந்து தானு போகும்? என்பது அர்ஜுனனது வினாவின் கருத் தாகக் கொள்க.

சுண்டுத் “தவம்” என்னும் சொல்லால், சகாம தவமே கருத் தாகக் கொள்க.

தவம் இரு வகை என்பதற்கு, கைவல்ய நவரீதம் 2-வது சந்தேகந் தெளிதற் படலம்,

“காமி யத்தவங் காமிய மொன்றையுங் கருதிடாத் தவமென்றும்,
பூமி யிற்றவ மிருவகை சித்தியும் போதமுந் தரும்” 2 - (45)

என்று கூறுவது கொண்டு உணர்க.

(57)

குத்துவேட்டும் படைகளினாற் கூடுமோ விருடுக்க,
உத்தமமாம் ரவியுதித்தா லோடுமிரு ளென்றவரோ. (58)

(இ—ன்.) குத்து - குத்துதற் றூரியவும், வெட்டும் - வெட்டு தற் றூரியவு மான, படைகளினால் - (சட்டி, வாள் முதலிய) ஆயுதங்களினால், இருள் - அந்தகாரத்தினை, தூக்க - கிவிர்த்திக்க, கூடுமோ - முடியுமா? (முடியாது என்றபடி), [பின் எதனால் கூடும் எனில் கூறுகின்றார்.] உத்தமம் ஆம் - (உலகிற்கு எல்லா நன்மை

கனையும் செய்விக்கும்) உயர் வாகிய, இரவி - சூரியன், உதித்தால் - உதய மானால், இருள் - அந்தகாரம், ஒடும் - நாச மாம், என்றவ ரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

தார்ஷ்டாந்தம் - தனக்குச் சாதக மான கருமாதிகளால் அஞ்ஞாந இருள் அழியாது, தனக்கு விரோதி யான அபரோக ஞாநம் உண்டாயின், அஞ்ஞாந இருள் அழிந்து போகும் எனத் தார்ஷ்டாந்தம் வருவித்துக் கொள்க. இதனை, சூரிய (சூரிய சந்திரியில்) அந்தகார (இருட்டு) நாச (அழிவு) கியாயம் என்பர். சூரியன் என்பது இரவிக்குப் பெய ராம். அந்தகாரம் என்பது இருட்டுக்குப் பெய ராம். நாசம் என்பது அழிதலுக்குப் பெய ராம். சூரிய சந்திரியில் இருட்டு நாசம் அடைவது போல, அவித்தையா ரூப இருள், அபரோக வித்தையா விருத்தியைக் கண்டவுடன் நாசம் ஆகும்.

இது போன்றே, விவேக சூடாமணி

“கரணமார் தெளிவி னாலே கறையறத் தீட்டப் பட்ட
அருமையா ஞாந மென்னு மசியினாற் சிதையும் பந்தம்
பரவிய வத்தி ராகிப் படைகண்மற் றிலும் வந்தி

உரவிய கன்ம கோடி யொன்றிலுஞ் சிதைய மாட்டா” (173)

என்று விவேக சூடாமணியிலும், ஸ்ரீ சங்கர பூஜ்ய பகவத் பாதா ஞார்ய ஸ்வாமிகள் கூறியிருக்கின்றார்கள்.

தாற்பரியம் - குத்தும் வெட்டும் படைகளா லாகிய கர்மத் தினால், பூத விருளைப் போக்கல் முடியாது. அதற்குப் பரம விரோதி யான சூரியன் உதய மாயின் அவ் விருள் போவது போல, கரும யோக தவங்களால், அவித்தையா அந்தகாரத்தைப் போக்கல் முடியாது. பரம விரோதி யான “அஹம் பிரஹ்மாஸ்மி” என்ற

கிட அபரோக்ய ஞானம் ஒன்றிலேயே அவித்தையா அந்ததாரம் அழிவுறும் என்ப தாகும்.

ஆயுதம் நான்கு வகைப்படும் - முக்தம், அமுக்தம், முக்த அமுக்தம், யந்திர முக்தம் எனக் கூறுவர்.

1. முக்தம் - முக்தத்தை அஸ்திரம் என்பர். (கையில்) ஸ்திரமாய் இராதது அஸ்திரமாம். (கையினின்றும்) விடப்படுவது முக்தமாம். பாணம், சக்கரம் முதலியன கையில் கிலையாக விராமல் விடப்பட்டுச் சென்று குறியைத் தாக்குவதால் முக்தம் எனப்படும்.

2. அமுக்தம் - அமுக்தத்தைச் சஸ்திரம் என்பர். (கையினின்றும்) விடுபடாதது அமுக்தமாம். (கையில்) கிலையா யிருப்பது சஸ்திரமாம். கையை விட்டு நீங்காமல் ஸ்திரமாய் யிருப்ப தாய வான் முதலியன அமுக்தம் எனப்படுகின்றன.

3. முக்த அமுக்தம் - ஒரு கால் கையி லிருந்து விட்டும், ஒரு கால் விடாது வைத்தும், பிரயோகிக்கப்படும் சுட்டி முதலியன ஆம்.

4. யந்திர முக்தம் - அம்பு, குண்டு முதலியன ஆம். அவை வில் முதலிய யந்திரங்களினின்றும் விடப்படுதலின், யந்திர முக்தம் எனப்படும்.

இந் நான்கு வகை ஆயுதங்களும் ததார் வேதத்தில் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

கடுமோ - ஓ - எதிர் மறை.

ரவி - வட மொழி. அது தமிழில் இகாத்தை முதலிற் பெற்று வழங்கும். அது ஈண்டுச் செய்யு ளோசை குறித்து முதற் குறையாயிற்று. “உத்தம மாம் ரவி” என, ரவிக்கு ‘உத்தம’ விசேஷணங் கொடுத்தது, தார்ஷ்டாந்தத்தை உய்த் துணர்ந்து கொள்ளுதற்கு

என உணர்க. அதாவது, உத்தமம் ஆம் ரவி என்பது, மேகம்; கிரஹணம் முதலிய மறைப் பின்றி நன்கு பிரகாசிக்கும் மத்தியாந சூரியன் ஆம். மத்தியாந சூரிய சந்திரியில் இருள் இராது. அது போல, அப்பிரதிபந்த திட அபரோக்ஷ ஞானத்தினால், அவித்தையா அந்தகாரம் இராது, நாசம் உறும் என்ப தாம். (58)

அஞ்ஞாந விருளுக்க வறியாத நல்லகன்மம்,
மெய்ஞ்ஞாலந் தனைப்பரிக்கும் விதமேவ்வா நெனவினவ. (59)

(இ—ள்.) அஞ்ஞாந - அவித்தை யாகிய, இருள் - அந்த காரத்தினை, தூக்க - கிவிர்த்திக்க, அறியாத - தெரியாத, நல்ல - புண்ணிய, கன்மம் - கர்மம் (யோகம் தவங்கள்), மெய் - சத்தியமா யிருக்கின்ற, ஞாலம் தனை - பிரபஞ்சத்தினை, பரிக்கும் - காக்கின்ற, விதம் - தன்மை, எவ் வாறு - எப்படி? என - என்று, வினவ - (அருச்சுநன்) கேட்க, (எ-று).

“ஞாலம் தனை” என்பதில் - தன் சாரியை.

“மெய் ஞாலம்” என்புழி, ஞாலத்துக்கு “மெய்” என்னும் விசேஷணம் கொடுத்தது, ஞானிகள் நீங்க லாக, ஏனை அஞ்ஞானிகள் யாவருக்கும் உண்மை போலத், தோன்றுகின்றமையினால் என உணர்க.

“கர்மம் உலகத்தைக் காத்தல்” எவ் வாறு கூடும் எனின், கூடும். என்னை? புண்ணிய கர்மம் அத்தியந்தம் இன்றேல், அதன் பலனை யறுபவித்தற் கிட மாய சுவர்க்க லோகமு மின்றாய் முடியும். பாப கர்ம மின்றேல், அதன் பலனை யறுபவித்தற் கிட மாய நரகமு மின்றாய் முடியும். மிசிர கர்ம மின்றேல், அதற் கேற்ற இக் கர்ம பூமியு மின்றாய் முடியும். மேலும் யாகாதி கருமங்களைச் செய்வதால் இந்திராதி தேவர்கள் அவற்றின் ஆகுதி மூலந் திருப்தி யடைந்து

மழை பெய்விப்பர். மழையினால் நெல் முதலிய அன்னங்க ளுண்டாம். அவற்றால் உலகு விருத்தியடையும் என்பது தாற்பரியம். இதனை உபநிஷத்துக்கள், “புண்ணிய பாப மிசிர கர்மங்கள் தான் இவ் வுலகு பா உலகு என்பவற்றைத் தாங்குகின்றன” என்று கூறுகின்றமையே பிரமாணம் என்க.

கன்மம் அஞ்ஞாநத்தினைப் போக்க ஆற்ற லற்றது எதனால் எனின்? அதற்குச் சகாயமே யன்றி விரோதி யின்றாகலின். அஞ்ஞாநத்தின் விரோதி ஞாநம் ஆம். கர்மம் அன்றும். இதனை,

கைவல்ய நவரீதம் 2-வது சந்தேகத் தெளிதற் படலம் 70ல்,

“பங்க மாகு மஞ்ஞாநத்தைக் கருமங்கள் பகைசெயா துற வாக்கும், துங்க ஞாநமே கருமவஞ் ஞாநத்தைச் சடுகின்ற நெருப்பாமே” என்றும், 77ல்,

“உலக மானவஞ் ஞாநமும் கருமமு முறவென்ற வழிகடும்” என்றும் கூறப்படுவது கொண் டுணர்க.

கர்மம் புருஷ தந்திரம் என்றும், ஞாநம் வஸ்து தந்திரம் என்றும் உணர்க. (59)

இந்திரசா லம்போல விவ்வுலகை நம்மிடத்திற்,
நந்திரமாத் தோற்றுவித்தோஞ் சத்யமல வேன்றவரோ. (60)

(இ-ள்.) இந்திர சாலம் போல - இந்திர சாலக்காரானது (வித்தையாற் றேன்றிய பதார்த்தங்கள் பொய்யாய்த் தோற்றுவது) போல, இவ் வுலகை - இந்தப் பிரபஞ்சத்தினை, நம் இடத்தில் - (சச்சிதானந்த பிரஹ்ம மாகிய) நம் மிடத்தில், தந்திரம் ஆக) - உபாய மாக (அதாவது சத்திய மல்லாததைச் சத்தியம் போலத் தோற்றும்படி சூழ்ச்சி யாக), தோற்றுவித்தோம் - உண்டாக்கு

வித்தோம், சத்யம் அல - (ஆகலின் இது) உண்மை யன்று (மித்தையே), என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

பிரபஞ்சத்தினை இரகசித்தல் கருமத்திற்குப் பொருந்தும் என்பது முன் செய்யுட்குச் சமாதானங் கூறிய தாகக் கொள்க.

ஜால (வஞ்சக) வித்தை யானது, இந்திர ஜாலம், மஹேந்திர ஜாலம் என இரு வகைப்படும்.

1. இந்திர ஜாலம்:- இந்திரம் - மாயம், அல்லது, பொய். ஜாலம் - தந்திரம், அல்லது நடிப்பு. (பொய் யான நடிப்பு) அதாவது இல்லனவற்றை உள்ளன போற் காட்டல். அது மணலைக் கை முட்டியு ளடக்கி மறைத்துப், பின் அதனை வாசனை யுடைய, ஸ்ரீ, அல்லது, கடலை முதலியன வாக் காட்ட லாதி யாம்.

2. மஹேந்திர ஜாலம்:- மஹா + இந்திர + ஜாலம் - மஹேந்திர ஜாலம். முன் கூறிய இந்திர ஜாலத்தைக் காட்டிலும் சிறப்பும் அரிய மகத்துவமு முடைய தாக, மிக்க சாமர்த்திய முடைய சிற் சிலரால் சிற் சில விடங்களில் மாத்திரம் செய்யப் படுகின்ற, ஒருவரைக் கொன்று மீண்டும் உயிரோ டெழச் செய்தல், ஒரு தூதன உலகைப் புதி தாகத் தோற்றுவித்தல் முதலியன வாம். முற் கூறப்பட்ட இந்திர ஜாலம் பல சால வித்தைக்காரர்களால் சாமான்ய மாகப் பல விடங்களிலும் செய்யப்பட்டு வருகின்றது.

முந்திய செய்யுளில் அர்ஜுனன், “நல்ல கன்மம் மெய் ஞாலந் தனைப் பரிக்கும் வித மெவ்வாறு” என வினவிய வினாவிற்கு, அக் கர்மம் அம் மெய்ஞ் ஞாலத்தை இவ் விதம் பரிக்கும் என நேரே விடை கூறவேண்டிய ஸ்ரீ பகவான், அங்ஙனம் கூறுது, இந்திர ஜாலம் போல இவ் ஷலகைத் தந்திர மாத் தோற்றுவித்தோம் எனக்

கூறுவதன் கருத் தென்னை? அர்ஜுனன் மெய்ஞ் ஞாலந்தனைப் பரிக்கும் விதம் எவ் வாறு? என்று கேட்டதனால், உலகைச் சத்திய மாகக் கருதிக் கேட்கின்றான் என உணர்ந்த பகவான், சத்திய உலகம் ஒன்று இருந்தா லன்றோ அதனைக் கருமம் பரிக்கும் விதம் இவ் விதம் எனக் கூற லாம். அஃ தில்லாத போது அதனைப் பரிக்கும் விதமும் கூற வேண்டிய தில்லை என்னுங் கருத்தால், அர்ஜுனன் கருதியபடி உலகம் சத்தியம் அன்று. இந்திர ஜாலம் போலப் பொய், என்று காட்டுவான், “இந்திர ஜாலம் போல இவ் வுலகைத் தந்திர மாத் தோற்றுவித்தோம்” என் றருளினர். இன்னும் அதனை வற்புறுத்துவதற்கு, எதிர்மறை முகத்தாலும் “சத்ய மல” என் றருளினர் என்க.

“இந்திர ஜாலம் போலத் தந்திரமாத் தோற்றுவித்தோம்” என்புழித், தந்திரம் - சூழ்ச்சி. அது மித்தையாப் பிரபஞ்சத்தை அவிவேகிகட்கு சத்திய மாகத் தோன்றச் செய்யும் சூழ்ச்சி யாம். இந்திர ஜாலம், அதன் உண்மையை யறிந்தவர்க்குப் பொய்யாகவே தோற்றும். அது போல, இவ் வுலகமும் அத னுண்மையை யறியாத அஞ்ஞானிகட்கு மெய் யாய்த் தோற்றி, அத னுண்மையை யறிந்த ஞானிகட்குப் பொய் யாகத் தோற்றும். அவ் வொப்புமை கருதியே, அதற்கு இந்திர ஜாலம் திருட்டாந்த மாகக் கொடுக்கப் பட்ட தென்க.

சத்யம் அல - அல - ஒருமையிற் பன்மை மயக்கம்.

தந்திரமா - ஆ - ஆக என்பதன் கடைக் குறை. (60)

மித்தையெனுஞ் சகத்துநின்பால் விளங்குமோ வேனவினவ, சத்திதனி லேரசதந் தோன்றுதல்போ லென்றவரோ. (61)

(இ—ள்.) மித்தை - பொய், எனும் - என்று (அதுபூதி மான்களும், கருதியும்) கூறும், சகத்து - பிரபஞ்சம், கின்பால் ஈ

(சத் ரூப மாண்) உன்னிடத்து, விளங்குமோ - பிரதிதி யாமோ, என - என்று, வினவ - (அர்ஜுநன்) கேட்க, [அதற்குச் சமாதாநங் கூறுகின்றார்.] சத்தி தனில் - (வியாவகாரிக சத்தியு மாண்) கிளிஞ்சிலி னிடத்து, ரசதம் - (பிராதிபாசிக மித்தை யான்) வெள்ளி, தோன்றுதல் - பிரதிதி யாதல், போல் - ஒப்ப (ச் சத்தியப் பிரஹ்ம வடிவ நம்மிடத்தில், இம் மித்தை யாகிய சகத்துத் தோன்றுதல் பொருந்தும்), என்றவரோ - என்று அதுக்கிரகித்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

தாஷ்டாந்தம் - அதிஷ்டாந மாய வியாவகாரிக சத்திய கிளிஞ்சிலி னிடத்து, விரோத மின்றி மித்தை யாகிய வெள்ளி ஆரோப மாகத் தோற்றுதல் உலகாநுபவம்; அது போல, அதிஷ்டாந மாய பாரமார்த்திக சத்தியப் பிரஹ்ம சொரூப மாகிய நம் மிடத்தில், இம் மித்தை யாகிய சகத்து விரோத மின்றி ஆரோப மாகத் தோற்றல் பொருந்தும் என்பது தாற்பரியம்.

இதனை, சக்திகா (கிளிஞ்சில்) ரஜத (வெள்ளி) நியாயம் என்பார். சக்திகா என்பது கிளிஞ்சிலுக்குப் பெய ராம். ரஜதம் என்பது வெள்ளிக்குப் பெய ராம். அதிஷ்டாந வியாவகாரிக சத்ய கிளிஞ்சிலி னிடத்தில், ஆரோபப் பிராதிபாசிக வெள்ளி அகிர் வசநீயம் ஆகத் தோற்றுவது என்பது பொரு ளாம்.

சத்தி தனில் என்பதில் - தன் - சாரியை. ஏ - அசை நிலை. விளங்குமோ - ஒ - வினா. ரஜதம் - என்னும் வட மொழி, தமிழில் இரசதம் என நிற்பது வழக்கு. அது ஈண்டு முதற் குறை யாய் ரசதம் என நின்றது.

இசை யெச்சத்தால் தாட்டார்த்தத்தை வருவித் துரைக்க. (61)

அயல்வெள்ளி சுத்தியின்மே லாரோபி தங்கூடும்,
இயலுள்ள சகமுமுன்வே றிருந்ததுமுண் டோவேனவே. (62)

(இ—ள்.) அயல் - (ஆரோபிதத்திற்கு) அந்நிய மான, வெள்ளி - (வியாவகாரிக சத்திய) ரஜதம், சுத்தியின் மேல் - (வியாவகாரிகக்) கிளிஞ்சிலி னிடத்து, ஆரோபிதம் - ஆரோபிதத் தல், அல்லது, அத்தியஸ்தித்தல், கூடும் - பொருந்தும், உள்ள இயல் - (அது போல்) உண்மை யான இயல் புடைய (அதாவது சத்தியத் தன்மை வாய்ந்த), சகமும் - பிரபஞ்சமும், முன் - (இவ் வாரோப சகத்திற்குப்) பூர்வம், வேறு - (இதற்கு) அந்நியமாக, இருந்ததும் - இருந்தமை, உண்டோ - உளதோ? என - என்று (அர்ஜுனன்) கேட்க, (எ-று).

எ - ஈற் றசை. 'சகமும்' என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது. 'இருந்ததும்' என்ற உம்மை அசை ழீலை, உண்டோ - ஓ - வினா.

தாற்பரியம் - சத்திய ரஜத ஞாந சமஸ்காரத்தால், சுத்தி ரஜத அத்தியாசம் உண்டாதல் போல், சத்தியப் பிரபஞ்ச ஞாந சமஸ்காரத்தால், மித்தியாப் பிரபஞ்ச அத்தியாசம் பிரத்திய கபிந்ந பிரஹ் மத்தில் உண்டாம். இப் பொழுது தோற்றும் அத்தியஸ்தப் பிரபஞ்சத்திற்கு வேறாய், அவ் வத்தியாசத்திற்குக் கர்ரண மாகச் சத்தியப் பிரபஞ்சம் ஒன்று இருந்ததா? அவ் வாறு சத்தியப் பிரபஞ்சம் ஒன்று இருந்தால், அதன் ஞாந சமஸ்காரத்தால், கடையில், அல்லது, காந்தையின் கரத்தில் உள்ள சத்திய வெள்ளியின் ஞாந சமஸ்காரத்தால், கிளிஞ்சிலில் வெள்ளி அத்தியாசம் ஆவது போல், இம் மித்தையாப் பிரபஞ்ச அத்தியாசம் பொருந்தும். அவ் வாறு சத்தியப் பிரபஞ்சம் ஒன்று இருந்ததாகச் சருகிகளாலும், பெரியோர்களாலும், கேட்கப்படாமையின், இப் பொழுது தோற்றும் பிரபஞ்சம் சத்தியமே யாம் என்னும் கருத்தால், அர்ஜுனன், "அயல் வெள்ளி சுத்தியின் மேல் ஆரோபிதம் கூடும். இயல் உள்ள சகமும் முன் வேறு இருந்ததும் உண்டோ" என்று வினவுகின்றனன் என உணர்க.

மநமயக்கம் பிடிக்கில்லா வத்துவுந்தோன் நிமேது
-வோ, கனவில்விண்ணிற் றுன்பறக்கக் கண்டதுபோ லென்
றவரோ. (63)

(இ—ள்.) மநம் - உள்ளம், மயக்கம் - மோகம், பிடிக்கில் -
அடையில், இல்லா வத்துவும் - (மூன்று காலத்தும்) இல்லாத
பதார்த்தமும், தோன்றிடும் - (ஆரோபமாக) விளங்கும், அது -
அது (எது போல் எனில்), கனவில் - ஸ்வப்நாவஸ்தையில்,
தான் - தானே (தன்னை), விண்ணில் - ஆகாயத்தில், பறக்க -
பறப்பதாக, கண்டது - பார்த்தது, போல் - போல, என்றவரோ -
என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

அதுவோ - ஓ - அசை. 'வத்துவும்' என்ற உம்மை இழிவு
சிறப்பும் இறந்தது தழீஇயது மாம்.

இல்லா வத்துவும் என்றதனால், பிராந்தி நிமித்த மாய,
அதுபவ ஐந்ய சமஸ்காரத்திற் கேது வாகிய சத்திய, அல்லது,
மித்தையா வஸ்துவே யன்றி, அச் சமஸ்காரத்திற் கேது வாகாத,
இல் பொருளும் அதிஷ்டாநத்தில் ஆரோபித மாகும் என்னும்
அர்த்தம் பெறப்படுகின்றது.

சஜாதீய சத்திய வஸ்துவின் சமஸ்காரமே அத்தியாசத்திற்கு
ஊது வெண்பது நியம மன்று. என்னை? ஒரு புருஷன் மா
மரத்தை, அல்லது பே ரீந்தைப் பார்த்தது மில்லை; அது
பற்றிக் கேட்டது மில்லை. ஆனால், வித்தையாடியாற் காட்டப்
பட்ட பொய் மா மரத்தை, அல்லது, பே ரீந்தைப் பல தடவை
பார்த்தும், "இது மா மாம்", அல்லது, "இது பே ரீந்து"
என்று அவன் சொல்லக் கேட்டு மிருக்கிறான். அந்தப் புருஷன்
இலுப்பை மரத்தை, அல்லது, சிற் றீச்ச மரத்தை, ஒரு
காலத்திலும் பார்த்தது மில்லை. "இது இலுப்பை மாம்"

அல்லது, “இது சிற் றீச்ச மரம்” என்று, பிறர் சொல்லக் கேட்டது மில்லை. அவனுக்கு இலுப்பை மாத்தை, அல்லது, சிற் றீச்ச மாத்தைக் கண்ட வுடன், அதனிடத்து மா மர, அல்லது, பேரீச்ச மர அத்தியாச முண்டாகின்றது. உண்மையான மா மாத்தின், அல்லது, பே ரீச்ச மாத்தின் ஞானமோ அவனுக் கில்லை. ஆனால், வித்தை யாடியால் காண்பிக்கப்பட்ட பொய் மா மாத்தின், அல்லது, சிற் றீச்ச மாத்தின் ஞான ஜந்நிய சமஸ்காரத்தால், இலுப்ப மாத்தில், அல்லது, சிற் றீச்ச மாத்தில், மா மாத்தின், அல்லது, பே ரீச்ச மாத்தின் அத்தியாச முண்டாய் விட்ட தாகலின் என்க.

இன்னும், இச் சமஸ்கார மாதிரி பிரமாத்துரு தோஷமும், சாகிருசிய மாதிரி பிரமேய தோஷமும், காமாலை யாதிரி பிரமாண தோஷமு மாகிய, இம் முத் தோஷங்களு மில்லாமலே அத்தியாசம் உண்டாகக் கூடும். என்னே? ஆகாயத்தில் தோன்றும் லீல கிற அத்தியாசத்தில், சஜாதிய வஸ்து ஜ்ஞய சமஸ்காராதி பிரமாத்துரு தோஷமும், சாகிருசியாதி பிரமேய தோஷமும், காமாலை யாதி பிரமாண தோஷமும் எவ் விதத்தானும் இயம்பல் முடியாதாகலின் என்க.

ஆகவே, “கூவில் விண்ணில் தான் பறக்கக் கண்டது போல் இல்லா வத்துவும் தோன்றிடும்” என்னுங் கூற்றால், சாக்கிரத்தில் மரிதன் விண்ணிற் பறத்த லான அதுபவம் யார்க்கு மில்லை யாகலின், முன் னுள்ள அதுபவ ஜந்நிய சமஸ்காரத்தால் அஃ துண்டாக வில்லை. பின்னர், அவித்தையா தோஷத்தால், அல்லது, மந மயக்கத்தால், முன் இல்லாத வஸ்துவும் அத்தியஸ்த மாகும் என்பது பெறப்படுகின்றது.

எனவே, இப் பிரபஞ்ச அத்தியாசத்திற்கு, இதற்கு முன் சத்திய மாகவோ, அல்லது, மித்தை யாகவோ, ஒரு பிரபஞ்ச

மிருந்து, அதன் அநுபவ ஜங்கிய சமஸ்காரம் ஏது வாக வேண்டுமென்ப தில்லை. அஃ தில்லாமலும் இப் பிரபஞ்ச அத்தியாசம் உள்ள தாம்; என்பதனை “மந மயக்கம் பிடிக்கில் இல்லா வத்துவும் தோன்றிடும்” என்னும் பாவால் உணர்த்தினர் என்க. (63)

கனவுபோற்பிர பஞ்சமென்றீர் கண்விழித்தாற் கனவு போய்யாம், வினவுசகந் தீநமுமெய்யா விளங்குவதென் சொல்லுமென. (64)

(இ—ள்.) கனவு - ஸ்வப்ன (ப் பிரபஞ்சம்), போல் - (மித்தை யாவது) போல, பிரபஞ்சம் - இவ் வுலகமும், என்றீர் - (மித்தை) எனக் கூறி யருளினீர், [திருஷ்டாந்தம் விஷயம் என வினவுகின்றீர்.] கனவு - அச் சொப்பநப் பிரபஞ்சம், கண் விழித்தால் - ஜாக்கிராவஸ்தையினை அடைந்தால், பொய் யாம் - மித்தையாய் (ப் போய்) விடும், வினவு - (நான்) கேட்கின்ற, சகம் - இப் பிரபஞ்சம், தீநமும் - நாடோறும், மெய் யா(க) - சத்தியமாக, விளங்குவது - தோற்றுவது, என் - யாது காரணம், சொல்லும் - (என்பதனைக்) கூறி யருளும், என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

‘திருமும்’ என்ற உம்மை - முற்று.

சாக்கிர அவஸ்தை - யாண்டு பதி னான்கு தேவர்களால் அதுக்கிரகிக்கப் பட்டுப், பதி னான்கு இந்திரியங்களால் ஸ்தூல விஷய போகமும், விகிதக் கிரியையும், பிராரப்த கர்ம அது சாரத்தால் உண்டாகின்றனவோ, அச் சத்துவ குண பரிணாம ரூப புத்தி விருத்தி, சாக்கிர அவஸ்தை யாம். விசுவன் அதன் அபிமானி யாவன்.

“திக்கு முதலிய அதிஷ்டாதா தேவதைகளால் அதுக்கிரகிக்கப் பட்ட சுரோத்திர முதலிய இந்திரியங்களால், சப்த

முதலிய விஷயங்களின் அநுபவம் எவ் வவஸ்தையில் கிகழ்கின்ற தோ, அவ் வவஸ்தை சாக்கிரா வஸ்தையாம்” என்பது தத்துவாநு சந்தாநம்.

ஸ்வப்ந அவஸ்தை - யாண்டுச் சாக்கிர போகத்தினைக் கொடுக்கும் கர்மம் ஷயம் ஆய், ஸ்வப்ந போகத்தினைக் கொடுக்கும் கர்மம் உதயம் ஆய், வாசநா ரூப இந்திரியங்களால், வாசநா ரூப சூக்ஷ்ம போகமும், கிரியையும், உண்டாகின்றனவோ, அந்த ரஜோ குண பரிணாம ரூப புத்தி விருத்தி ஸ்வப்ந அவஸ்தை ஆம். தைஜஸன் அதனது அபிமாநி யாவன்.

“சாக்கிர அவஸ்தைக் குரிய சுக துக்க மாகிய போகத்தைப் பயப்பன் வான புண்ணிய பாப கர்மங்களுக்கு உபராமமு (ஓய்வு)ம், சரோத்திராதி இந்திரியங்களுக்கு உபராமமு முண்டாகவும், சாக்கிரத்தின் அநுபவத்தாற் றேன்றும் சமஸ்காரங் களால் எவ் வவஸ்தையில் சப்த முதலிய விஷயங்களும், அவற்றின் ஞானமும், உற்பத்தி யாகின்றனவோ, அவ் வவஸ்தை சொப்பநா வஸ்தை யாம்” என்பது தத்துவாநுசந்தாநம்.

சுழ்ப்தி அவஸ்தை - ஜாக்கிர ஸ்வப்நங்களின் உத்பத்தி லயத்தின் ஸ்தாநம் ஆய், சர்வ விசேஷ விருத்தி அபாவம் யாது, அத் தமோ குண பரிணாம ரூப புத்தி விருத்தி சமஸ்கார ரூபம் சுழுப்தி அவஸ்தை ஆம். பிராக்ஞன் அதனது அபிமாநி யாவன்.

“எவ் வவஸ்தையில் சாக்கிர சொப்பநம் என்னும் இரண்டிற் கும் போகத்தைத் தருவ தான கர்மங்களின் உபராமத் தன்மை யால், ஸ்தூல சூட்சும சரீரங்களின் அபிமாநம் கீங்குதல் வாயி லாகச் சர்வ விசேஷ ஞானங்களின் உபராமத் தன்மை யாகிய புத்தியின் காரண அஞ்ஞான மாக கிலைத்த லுண்டோ, அவ் வவஸ்தை சுழுத்தி அவஸ்தை யாம்” என்பது தத்துவாநுசந்தாநம்.

இம் மூன்று அவஸ்தைகளும் உத்பத்தி நாசம் உடையன வாகலின், பிராரப்த கர்ம அதிரம் ஆம்.

சோபாதிகப் பிராந்தி - உபாதியோடு கூடிய அஞ்ஞாநத் தினால் தோன்றும் பிராந்தி - சோபாதிகப் பிராந்தி யாம். இத் தன்மையன, கண்ணாடியில் பிரதிபிம்பமும், ஜலத்தில் தலைகீழாகத் தோன்றுதலும், பிரபஞ்சமும், முதலியன ஆம்.

நிருபாதிகப் பிராந்தி - கேவல அஞ்ஞாநத்தினால் தோன்றும் பிராந்தி - நிருபாதிகப் பிராந்தி யாம். இத் தன்மையன, ரஜ்ஜுவில் தோன்றும் சர்ப்பம், ஸ்வப்நப் பொருளும், ஸ்வப்நமும் முதலியன ஆம்.

ஸ்வப்நம் நிருபாதிகப் பிராந்தி யாகலின், ஜாக்கிரம் வந்ததும் கிவிர்த்தி யாம். பிரபஞ்சம் சோபாதிகப் பிராந்தி யாகலின், ஞாநம் வந்த பின்னரும் கிவிர்த்தி யாகாமல் தக்த படம் போல் தோற்றிக் கொண்டிருக்கிறது என விவேகித்து உணர்க.

வேதாந்த சூடாமணி -

“.....இப்பி தந்தவிர சதநிருபா திகப்பிரமை யாகுந் தன்மையா லுணர்ந்தளவில் வெள்ளியுரு வொழியும் பந்தமுறு மிதுசோபா திகமாகும்.....” 163 என்றும்,

“தடத்தினுயர் கரையமர்வோ னத்தடத்துப் புனலிற் றுணதோ முகமா விருப்பதுபொய் யென்று படைத்ததெளி வுளமொடிருப் பினுமதோ முகமாம் படிவந்தோன் றுதல்போல மூலவாகங் காரம் அடுத்துவரு சிவபா வாதிகமோ மித்தை யறிதுரியுந் றுனெனவே யுணரினுஞ்சீ வாதி தொடுத்தவுல குறுதலினால்.....” 164. என்றும்,

சோபாதிகப் பிராந்தி, கிருபாதிகப் பிராந்திகளை, வேதாந்த சூடாமணி கூறுதல் கொண்டு உணர்க.

“கனவு போல் பிரபஞ்சம்” என்று ஸ்ரீ பகவான் கூறி யிருப்பது போன்றே, கைவல்ய நவரீதம் 1. தத்வ விளக்கப் படலம் -

“கற்பனை வந்த வாறு காட்டினோம் காண்ப வெல்லாஞ், சொற்பநம் போலு மென்றே துணிந்தவன் ஞானி யாவான்.” 38. என்று கைவல்ய நவரீதத்தில் கூறியிருக்கின்றது உணரற்பாற்று. (64)

மேய்யாக விளங்குவது மேய்ஞ்ஞாநம் வருமளவும், பொய்யாம்பின் கனவதுபோற் போதம்வரி லென்றவரோ. (65)

(இ—ள்.) மெய் ஞாநம் - (கிட) தத்துவ ஞாநம், வரும் அளவும் - வருகின்ற வரையும், மெய் ஆக - (இவ் வுலகம்) சத்திய மாக, விளங்குவது - தோற்றுவ தாம், பின் - பின்னர், போதம் - (கிட தத்துவ) ஞாநம், வரில் - வரு மாயின், கன வது போல் - ஸ்வப்ந உலகம் போல், பொய் ஆம் - (இச் சாக்கிரப் பிரபஞ்சம்) மித்தை யாம், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

‘கன வது’ என்பதில் அது பகுதிப் பொருள் விசுதி.

‘அளவும்’ என்ற உம்மை - முற்று.

ஸ்வப்நப் பிரபஞ்சம், சாக்கிர அவஸ்தை வந்த வுடன் பொய் யாம். அபரோகூ ஞாநத்திற்குப் பூர்வம், ஜகத் சத்திய மாக அவித்தையினால் விளங்கும். அபரோகூ ஞாநம் வந்த வுடன் அஞ் ஞாநமும், அஞ்ஞாந காரிய ஜகத்தும் மித்தை யாம், என்பது ஊஹம் ஆம்.

தாற்பரியம் - “சகம் திரமும் மெய்யாக விளங்குவது என்” என்று அர்ஜுநன் முற் செய்யுளில் வினவிய வினாவிற்கு, “மெய்ஞ்ஞாநம் வரும் அளவும்” என்று எல்லை கூறி, நேர் விடை கூறாமையின், மெய் ஆக விளங்குவதற்கு ஏது, “அஞ்ஞாநமே” என்று விடை கூறினதாகக் கொள்க. இங்ஙனம் கொள்ளா தொழியின், விடை யிறுக்க வில்லை யென மலைவு உண்டாம். ஸ்ரீ பகவான் மீது குற்றம் வரா திருத்தற்கு, “மெய்ஞ்ஞாநம் வரும் அளவும்” என்ற எல்லைச் சொல்லில் அவாய் நிலையான் விடை யிருக்கின்றது என உணரற்பாற்றுக. (65)

முன்புகண்ட கனவுபொய்யா முழிசாக்ரம் போலவேன்றீர், பின்புமுத்தித் தசையடைந்தும் பிரபஞ்சுநிற்ப தேதேனவே(66)

(இ-ள்.) முழி - கண் விழித்துக்கொள்கின்ற, சாக்ரம் - (வியாவகாரிக) சாக்கிராவஸ்தையில், முன்பு - பூர்வம், கண்ட - பார்த்த, கனவு - ஸ்வப்ன வஸ்து, பொய் யாம் - மித்தை யாம், போல - அஃ தொப்ப (ஞாந சாக்கிராவஸ்தையில் வியாவகாரிகப் பிரபஞ்சம் மித்தை யாம்), என்றீர் - என அதுக்கிரகித்தீர், பின்பு - (ஞாநம் வந்த) பின்னர், முத்தி தசை - மோக்ஷ நிலையின, அடைந்தும் - (அந்த ஞாநத்தால்) சார்ந்ததன் மேலும், பிரபஞ்சம் - உலகம், நிற்பது - (முன் போலத் தோன்றிக் கொண்டு) இருப்பது, ஏது - யாது காரணம், என - என்று (அர்ஜுநன்) வினவ, (எ-று).

முழித்தல் என்பது விழித்தலுக் காம். ஏ - அசை.

“அடைந்தும்” என்ற உம்மை - இறந்தது தழீஇயதும், உயர்வு சிறப்பு மாம்.

தாற்பரியம் - சாக்கிர அவஸ்தை வந்தவுடன் சொப்பநா வஸ்தையும், சொப்பந பதார்த்தங்களும் நாசம் ஆதல் போல, பார மார்த்திக ஆத்ம அபரோக்ஷ ஞாநம் வந்தவுடன், வியாவகாரிகப்

பிரபஞ்சம் பொய் யாகப் போகாமல், முன் போல் பின்னும் விளங்குகின்றது யாது காரணத்தால் என அர்ஜுனன் கருத்தை வெளியிட்ட தாம். (66)

தேரிந்தவர்க்குத் தோற்றுவது தெத்தபடம் போல்வதல்லாற், பரந்தசகங் காரியத்திற் பயன்படா தென்றவரோ. (67)

(இ—ள்.) தெரிந்தவர்க்கு - (பிரஹ்மாபிந்ர ஆத்ம) ஞானிகளுக்கு, பரந்த - விரிந்த, சகம் - பிரபஞ்சம், தோற்றுவது - பிரதிதி யாவது, தெத்த - (நெருப்பினால்) தகிக்கப்பட்ட, படம் - வஸ்திரம், போல்வது அல்லால் - (குளிர் நீக்க லாதி காரியங்கட்குதவாது தோற்ற மாத்திரமா யிருப்பது) போன் றிருப்பதே யன்றி, காரியத்தில் - (ஜெந மரணத்தைக் கொடுத்த லாதி) காரியத்திலே, பயன்படாது - (ஒரு சிறிதும்) பிரயோஜனப்படாது; என்றவரோ - என அதுக்கிரகித்த பகவானே (நீர்), (எ-று).

தக்த படம் - தெத்த படம் என வந்தது, இதனை தக்த (கொளுத்திய) பட (வேஷ்டி) கியாயம் என்பர். தக்தம் - நெருப்பில் கொளுத்துவதற்குப் பெயராம். படம் என்பது வேஷ்டிக்குப் பெயர் ஆம்.

நீருஷ்டாந்தம் - நெருப்பில் வைத்து எரிக்கப்பட்ட வேஷ்டி வனைய வேஷ்டி போல் தோற்றினும், சீத (குளிர்) வாத (காற்று) ஆதப (வெய்யில்) முதலியவற்றை மாற்ற யோக்கிய மின்றி யிருப்ப தாம்.

தாரீஷ்டாந்தம் - அப்பிரதிபந்த அபரோக ஞானம் வந்த பின், ஞானிகளுக்கு முன் போல் பிரபஞ்சம் நாம ரூப ஆத்மக மாகத் தோற்றினும், ஜந மரண முதலிய பந்தத்திற்கு ஏது வாகாது. (67)

கண்மவினை யஞ்ஞாங்க் கடந்துமதன் காரியமாம்,
புன்மையுறு மெய்யுடனே போகாத தேதேனவே. (68)

(இ—ள்.) கண்ம - (தேகாபிமாச மின்மையின் அதனைச் சமீபித்த லாகிய) தொழிலும், வினை - (அதற் கேற்ற) பிரயத்தநமு (முயற்சியும்), அஞ்ஞாநம் - (அவ் வடலின் உபாதாந காரண) அஞ்ஞாநமும், கடந்தும் - நீங்கியும், அதன் - அந்த அஞ்ஞாநத்தின், காரியம் ஆம் - காரிய மாகிய, புன்மை - இழிவு, உறு - பொருந்திய, மெய் - (துல) சரீரம், உடனே - அப் பொழுதே, போகாதது - நீங்காதது, ஏது - யாது காரணம், னான் - என்று (அர்ஜுநன்) வினவ, (எ-று).

ஏ - அசை. கடந்தும் என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது.

வினாவின் கருத்து.

“பாமமா ஞாநந்தோன் றுதலுமே கதிர்முன்
பாயிருள்போ லஞ்ஞாநத் துடனதன்கா ரியமாம்,
புரமுதலா யினவினைத்து மகன்றிடுத றானே
புகலரிய விதேககை வல்லியமென் றிசைப்பர்,
உரமுறுயிங் கிதுவாகச் சீவந்முத்தி யுளதென்
றுரைப்பதெவ்வா றெனிற்கயிற்றி னரவமயக் கொழிந்தும்,
வருமதன்கா ரியமாகும் பயகம்ப மாகி
மருவுதல்போன் ஞாநத்தா லஞ்ஞாநக் கெடினும்”

என்று வேதாந்த சூடாமணி (157) கூறும்; சிலர் பக்ஷக் கருத்தைக் கொண்டு, கதிர் முன் பாய் இருள் போல, பிரஹ்ம ஞாநம் உண்டான உடனே, அஞ்ஞாநத்தினோடு அதன் காரியமாகிய சரீரம் முதலிய அனைத்தும் நீங்குவ (தே ஞாநத்தினால் அடைவ) தாம். என்று கூறுவதால், “கண்ம வினை அஞ்ஞாநம் கடந்தும் அதன் காரியம் ஆம் புன்மை உறு மெய் உடனே

போகாதது ஏது என” அர்ஜுனன், கால விலம்பத்துக் காரணம் யாது என ஸ்ரீ பகவானிடம் வினாவின தாம்.

இத் தேகத்திற்குப் பரிணமி உபாதாந காரணம் இத் தேக அவச்சிந்ந சைதந்நியத்தை ஆசிரயித் துள்ள அஞ்ஞாநம். கிமித்த காரணம் பிராரப்த முதலியன. அது, இங்கே உயிரோடு கிலைத் திருத்தற்கு ஏது, முற் கூறிய காரணங்களோடு, அதனைப் போஷித்த லாதி ஆகாமிய கர்மங்களு மாம். அதன் உற்பத்திக் கோ, அல்லது, கிலைத்தலுக்கோ ஏது வாதலின், சஞ்சித கர்மத் திற்கு எவ் விதச் சம்பந்தமு மில்லை.

ஆனால், அது இனி வருந் தேகத்திற்கு கிமித்த ஏது வாக லாம். முக்தனுக்கு, அல்லது, ஞானிக்கு, ஞானத்தால் அஞ்ஞாநம் நசிக்கும் போது, அதனை ஆசிரயித் திருக்குஞ் சஞ்சித கர்மமும் கூடவே நசித்து விடுகின்றது. இன்னும், இரண்டு வினைகள் எஞ்சி யுள்ளன. அவற்றுள், பிராரப்த கர்மம், சஞ்சிதம் போல, இடையில் ஞானத்தால் நசியாமல், தனது போகத்தைக் கொடுக்கும் வரையும் தேகத்தையும் அழியாமல் தடுத்து கின்று, போக முடிவில் தேகம் அழியும் போது தானும் கூடவே அழியுந் தன்மையது.

சுண்டுக் “கன்ம வினை அஞ்ஞாநம் கடந்தும் அதன் காரியமாம் புன்மை யறு மெய் உடனே போகாதது ஏது” என வினாவப்படுகின்றது. இதில், “கன்ம வினை அஞ்ஞாநம் கடந்தும்” (நசித்தும்) என்னுங் கூற்றால், தேகத்தை அழியாமல் காப்பதற்கு ஏது வாயும், தேக அழிவிற்கு முன்னே அழிந் துள்ள தாயு முள்ள கர்மம் ஒன்று பெறப்படுகின்றது. அது, போக முடிவில் தேகத்தோடு நசிக்கும் பிராரப்த கர்மமாகாது. இனி, எஞ்சி யுள்ளது ஆகாமிய கர்மம் ஒன்று மாத்திரமே.

அதுவே இங்குக் “கன்மம்” என்ற சொல்லால் கொள்ளத் தக்கது. அது, ஆர்மாவிற்குத் தேகத்தில், “நான், எனது” என்பதாகவுள்ள அபிமான வடிவ சம்பந்தத்தைப் பற்றி யிருப்பது. அதன் பற்றுக்கோடாகிய அபிமான வடிவ அச் சம்பந்தம் ஞானம் வந்தவுடனே அழிந்து விடுகின்றபடியால், அதனை ஆசிரிய மாகக் கொண்ட ஆகாமியமும் ஞானிக் கில்லாமல் ஒழிந்து விடுகின்றது. அது, தேகாபிமானத்தால் அதனைப் போஷித்த லாகிய அதன் சம்ரக்ஷணைக் குரிய கர்மங்க ளாம். ஞானிக்கு அவ் வபிமான மின்மையின் அக் கர்மங்களும் அவனுக் கில்லா தொழிந்தன.

இனிக் “கன்ம வினை” என்புழி, வினை என்பது, அக் கர்மத்திற் கேது வாய முயற்சி யாம். ஈண்டு வினை காரிய வாகு பெயராய் அதன் காரண முயற்சியைக் குறித்து நின்றது. அது அவ்வாறாதல், திருக் குறள், 62-ம் அதிகாரத்தில், “ஆழ் வினை யுடைமை” என்பதற்கு, பரிமேலழகர், “இடை விடாத மெய்ம் முயற்சி யுடைய னாதல், அஃது ஆளும் வினை யெனக் காரியத்தாற் கூறப்பட்டது” எனக் கூறுதல் கொண்டு. (68)

வேட்டவிழு மரம்பசந்து விளங்குதல்போற் சிலகால
நட்டகன்ம மாய்ந்துமங்க நடித்திடுங்கா ணென்றவரோ. (69)

(இ—ள்.) வெட்ட - (கோடரி முதலியவற்றால்) தறிக்க, விழும் - சாய்கின்ற, மரம் - விருகும், பசந்து - (காயாது) பசுமையாக, சில காலம் - சொற்ப காலம், விளங்குதல் - தோற்றுதல், போல் - ஒப்ப, நட்ட - (அபிமானத்தோடு விரும்பிச்) செய்கின்ற, கன்மம் - (அவ் வுடலைச்) சம்ரக்ஷித்த (காத்தல்) தொழில், மாய்ந்தும் - நாசம் ஆகியும், அங்கம் - (தூல) சரீரம், சில காலம், பிராரப்த ஸூய பரியந்தம், நடித்திடும் - சஞ்சரிக்கும், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

காண் - அசை. மாய்ந்தும் என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது.

இதனை, தரு (மரம்) சேத (வெட்ட) ஆர்த்ர (சுரத் தன்மை) கியாயம் என்பர். தரு என்பது மரத்திற்குப் பெயர் ஆம். சேதம் என்பது வெட்டுதலுக்குப் பெயர் ஆம். ஆர்த்ரம் என்பது சுரத்துக்குப் பெயர் ஆம்.

திருஷ்டாந்தம் - காரணம் கெட்டும், காரியம் சில காலம் இருக்கும் என்பது. மரத்தினை வெட்டியதும், மூலமான வேர் அகன்றும், அதன் காரியமாகிய மரம், உயிர் மரம் போன்று, சில கால பரியந்தம் பசுமையா யிருத்தல் என்பது.

தூர்ஷ்டாந்தம் - பிரஹ்மாபிந்ர ஆத்ம அப்பிரதிபந்த அபரோக்ய ஞானம் வந்த வுடன், அஞ்ஞானம், அஞ்ஞான காரியமான சஞ்சித கர்மம் நாசம் ஆம். பிராரப்த கர்ம பரியந்தம் விக்ஷேப சக்தியின் காரியமான சரீரத் திரயங்களும் நாசமாகாமல் இருக்கும். விட்ட பாணத்தைத் தடுத்தல் முடியாமை போன்று, ஞானத்திற்குப் பிராரப்த கர்மத்தை நாசம் செய்யும் ஆற்றல் இன்று.

சஞ்சித கர்மம், ஆகாமிய கர்மம் இரண்டனுள், சஞ்சிதம் - ஆவரண சக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞானத்தினை ஆசிரயித் திருப்பது. ஆகாமியம் - அகங்கார தேகாதிகளோடு ஆத்மாவிற்குள்ள பிராந்திஜ தாதாத்மிய சம்பந்தத்தை ஆசிரயித் திருப்பது. அவ் ஆகாமியத்தின் ஆசிரயமாகிய தேகாபிமானம் என்னும் தாதாத்மியம், ஞானிக்கு ஞானம் வந்த போது நாசமானமையின், அவை ஞானியைப் பற்றுவ தில்லை. பின்னரோ, அவனைப் புகழ்தல், இகழ்தல் செய்பவர்களைப் பற்றும். பிராரப்த கர்மம்; விக்ஷேப சக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞானத்தினை ஆசிரயித் திருப்பது என்று விபாகித்து உணர வேண்டும்.

அத்யாத்ம உபசிஷத் - “நான் பிரஹ்மம் என்னும் விஞ்ஞானத் தினால் தூறு கோடி ஜன்மங்களில் சம்பாதிக்கப்பட்ட சஞ்சிதம் (கர்மம்), விழிப்பினால் ஸ்வப்ந கர்மம் நாசம் ஆவது போன்று, நாசம் ஆகின்றது.” 50.

“தன்னை ஆகாயம் போல அசங்க மாகவும், உதாசீந மாகவும் அறிந்து, யதி யானவன் ஆகாமிய கர்மங்களால் எப் போதும் சிறிதும் பற்றப்படுகிற தில்லை.” 51.

“ஞான உதயத்திற்கு முன் ஆரம்பிக்கப்பட்ட கர்மம், லக்ஷியத்தினை உத்தேசித்து விடப்பட்ட பாணம் போல், தனது பயனைத் தராமல், ஞானத்தினால் நசியாது.” 53.

“ஒருவன் புலி என்னும் புத்தியால் விட்ட பாண மானது, பின், பசு என்று மதித்த காலத்து நிற்ப தில்லை, லக்ஷியத்தினை (பசுவினை) வேக மாய்ச் சென்று பேதிக்கவே செய்கின்றது.” 54.

எனச் சஞ்சித, ஆகாமிய, பிராரப்த கர்மங்களைப் பற்றிக் கூறுகின்றதை ஊகித்து உணர்க.

வேதாந்த சூடாமணி - “சீவந் முத்தந், கிரிதருஞ்சஞ் சிதமங்கி புகுமுனிமுற் போல, மெய்ஞ்ஞானத் தாற்பிரா ரத்ததுகர்ந் தொழியு, மேல்வினைகூ டாதநதி காரியா தலினால்,” (159) என்று கூறுகின்றது. அதாவது, ஜீவந் முத்தனுக்கு, அக்கியில் போட்ட பூனைப் புல் போல, அபரோகூ ஞானத்தினால், சஞ்சித கர்மம் நாசம் ஆம். அநதிகாரியா யிருத்தலின், ஆகாமிய கர்மம் பற்றாது. பிராரப்த கர்மம் அதுபவித்துத் தீரும். எனப் பிரித்துக் கூறுதலும் கொள்ளற் பார்த்து.

(69)

சேந்மம்போய் முத்தியினைச் சேரச்சி லரிருக்கத்,
தோன்மையாந் மாபலவோ சோருபம்ப கருமேன. (70)

(இ—ள்.) சிலர் - சிறுபான்மையோர், செம்மம் - ஜம்மத்தினின்றும், போய் - நீங்கி, முத்தியினை - மோக்ஷத்தினை, சோ - அடைய, (சிலர்) - சிலர் (அதினச் சேராமல், அதாவது பந்தமுடையோராய்), இருக்க - இருத்தற் கேற்க, தொன்மை - அநாதியா யிருக்கின்ற, ஆம்மா - ஆத்மா, பலவோ - நானாவோ (அல்லது, அப்படி யன்றோ), சொரூபம் - (அவ் வாந்மாவின் உண்மை) 'ஸ்வரூபத்தினை (வடிவினை), பகரும் - கூறி யருளும், என - என்று (அர்ஜுநன்) கேட்க, (எ-று).

‘சிலர்’ என்ற சொல்லைப் பின்னரும் கூட்டுக.

“முத்தியினைச் சேர்ச் சில ரிருக்க” என்னும் வாக்கியத்தில் அவ் விடத்திற் கேற்ப, “இருக்க” என்னும் சொல்லின் முன், “சேராமல்” என்னும் ஒரு சொல் எஞ்சி கின்று, வருவித்துரைக்கப்பட்டது. இது சொல் லெச்சம் ஆம். அவ் வாறன்றி, “அம் முத்தியினைச் சேராமல்” எனப் பல சொற்கள் வருவிக்கப்பட்டன வாகக் கொள்ளின், அவை இசை யெச்சத்தால் வருவிக்கப்பட்டன வெனக் கொள்க.

வினாவின் கருத்து - ஆத்மா நானாவா? அன்றா? நானாவாயின் பொருந்தும். எதனால் எனின், சிலர் மோக்ஷம் அடைந்தவர்க ளாகவும், பலர் பந்தம் உடையோர்க ளாகவும், சிலர் ஞானிக ளாகவும், பலர் அஞ்ஞானிக ளாகவும், காணப் படுதலின் என்க. அவ் வாறன்றி, ஆத்மா ஒன்றே. ஓர் அவித்தை, அம்ச பேதத்தால் பல அவித்தைக ளாக விளங்குதல் போன்று, அதுவும், அம்ச பேதத்தாற் அர்த்த ஜாதிய கியாயம் போன்று பலவே எனக் கூறின, சிலர் முக்தர், சிலர் பத்தர் என்பது பொருந்து மாயினும், ஆத்மா கிரம்சி என்பதற்கு விரோதம் வரும். அன்றியும், அம்சங்கள் பத்தத் தன்மை, முக்தத் தன்மைகளை அடைந்தனவே அன்றி, அம்சி யாகிய

ஆத்மா பத்தனும் முக்தனும் ஆக வில்லை என்பது வரும். ஆகவே, உலகத்தில் எல்லோராலும் பிரத்தியக்ஷமாக “சிலர் பத்தர், சிலர் முக்தர்” என்று அறுபவிக்கப்படும் வியவகாரத்திற்கு விரோதம் வரும். அறுபவ விரோதமாகக் கூறுவது பொருந்தாது, என்று கருதிய அர்ஜுனன், “செம்மம் போய் முத்தியினைச் சிலர் சேர, (சிலர் பத்தர்க ளாய்) இருக்கத் தொன்மை ஆம்மா பல்வோ சொருபம் பகரும்” என்று, ஆத்மா பல்வா ஒன்றா என வினவினன் எனக் கொள்க.

அர்த்த ஜாதிய நியாயம் ஆவது:- அர்த்தம் - பாதி, ஜாதியம் - விருத்தத் தன்மை யுடைய (வயோதிக) ஸ்திரீ. அதாவது, வய தான ஸ்திரீயி னுடைய புருஷன், வய தான முகத்தினை மாத்நிரம் கவர்ந்து, ஏனைய அவயவங்களை விட்டுவிடுதல், இது யுக்தி யின்றிய தாம். இதனை அர்த்த ஜாதிய நியாயம் என்பர். (70)

பிரமமென்று மீசனென்றும் பெருகுபல சீவரென்றும், உரைமயக்க மலதாந்மா வொருவனே யென்றவரோ. (71)

(இ—ள்.) பிரமம் - (தத் பத லக்ஷியப்) பிரஹ்மம், என்றும் - எனவும், ஈசன் - (தத் பத வாச்சிய) ஈசுவரன், என்றும் - எனவும், பெருகு - மிகுந்த, பல - நானா, சீவர் - (த்வம் பத வாச்சிய) ஜீவர் (த்வம் பத லக்ஷிய கூடஸ்தர்), என்றும் - எனவும், உரை - கூறுவது, மயக்கம் - பிராந்தியே, அவது - அன்றி, ஆம்மா - (அதிஷ்டாந) ஆத்மா, ஒருவனே - ஏகனே, என்றவரோ - என அறுக்கிரகஞ் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

உம்மைகள் மூன்றும் எண்ணுப் பொருளான.

ஒருவனே - ஏ - தேற்றம்.

உரை என்பது - தல் - விசுத்தி குறைந்த முத னிலைத் தொழிற் பெயர்.

தந் பத வாச்சியம் - வாசகத்தின் ஆற்றலால் அறியப்படு பொருள் வாச்சிய மாம். அது என்னும் சொல்லின் சக்தி கொண்டு அறியப்படு பொருள் என்பது திரண்ட அர்த்த மாம். அவ் வர்த்தம் சர்வக்ஞத்வாதி கல்யாண் குண விசிட்ட ஈசரனும். விராட்டு, ஹிரண்ய கர்ப்பம், அவ்யாகிருத மாகிய சரீரத் திரயம், வைசுவா நரன், சூத்ரா ஆத்மா, அந்தர்யாமி யாகிய அபிமாநித் திரயம், சாக்கிர, ஸ்வப்ந, சுழுத்தி யாகிய அவஸ்தாத் திரயம், அதிஷ்டாந சேதநம் ஆகப் பத்தும் ஒன்று சேர்ந்தே வாச்சிய மாம். ஆற்றல் - சக்தி விருத்தி, அது பதத்திற்கு அர்த்தத்தோ டுள்ள நேர் சம்பந்த மாம்.

தந் பத லக்ஷியம் - சுத்த சேதந மாம். அது, தந் பதத்தின் இலக்ஷண விருத்தியா லறியப்படு பொரு ளாம். இலக்ஷண விருத்தி - பதத்திற்கு அர்த்தத்தோ டுள்ள பரம்பரா சம்பந்த மாம்.

த்வம் பத வாச்சியம் - நீ என்னும் சொல் உரையின் பொருள் என்பது திரண்ட பொரு ளாம். அது, கிஞ்சிக்குத்வாதி ஹீந குண விசிட்டன் சிவ னும். தூல, சூக்ஷ்ம, காரண மாகிய சரீரத் திரயம், விசுவன், தைஜஸன், பிராஞ்ஞன் ஆகிய அபிமாநித் திரயம், சாக்கிர, ஸ்வப்ந, சுழுத்தி யாகிய அவஸ்தாத் திரயம், கூடஸ்த சேதநம் ஆகப் பத்தும் சேர்ந்து வாச்சிய மாம்.

த்வம் பத லக்ஷியம் - கூடஸ்த சேதந மாம். மாயா உபாதி யினால் ஈசுவான் என்றும், அவித்யா உபாதியினால் ஜீவன் என்றும், மாயா உபாதி ஈசுவா அதிஷ்டாநத்தினைப் பிரஹ்மம் என்றும், அவித்யா உபாதி ஜீவ அதிஷ்டாநத்தினைக் கூடஸ்தன் என்றும், உபாதி பேதத்தினால் நான்கு வித மாகக் கூறுவது, மயக்க முடையோர் கூற்றே அன்றித், தெளிந்த ஞானிகள் கூற்றன்றாம். தெளிந்த ஞானிகட்கு கிருபாதிக மான ஆத்மா ஒன்றே யாம். ஆத்மா நான்கு மல்ல, நானாவும் அல்ல என (அர்ஜுனன் வினாவிற்குப்) பகவான் சமாதாநம் கூறினர் என உணர்க. (71)

ஏகந்தா னாந்மா வேனும்வகையே மெய்யானால்,
ஆகந்தோ றும்பலவா யமர்ந்ததென்றோ சொல்லுமென. (72)

(இ—ள்.) ஆத்மா - ஆத்மா, ஏகம் - ஒன்று, எனும் - எனக் கூறும், வகையே - தன்மையே, மெய் ஆனால் - உண்மை ஆனால், ஆகம் தோறும் - சரீரங்கள் தோறும், பல ஆய் - (வேறு வே ராய்) காநா வாக, அமர்ந்தது - பொருந்தியது, என் - யாதா காரணம், சொல்லும் - (என்பதனைக்) கூறியருளும், என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, (எ-று).

ஏ - பிரி கிலை. தான் - ஒ - அசைகள்.

தோறும் என்னும் இடைச் சொல், பன்மைப் பொருளில் வந்தது.

வினாவின் கருத்து - ஆத்மா ஒன்றே யென்பது உண்மை யாகு மாயின், தூல சரீரம் ஒவ் வொன்றுக்கும் ஒவ் வொன் ராய் வெவ் வே ராகக் காணப்படுதலின், ஆத்மா அநந்தமே யாகும். தெய்வ சித்தியினு லன்றி, ஒரு ஆத்மா பல சரீரங்களில் இருத்தற்கு ஆற்றல் இன்மையின், அங்ஙன் இருத்தல் கூடாது. இவ் வித விரோதங் காணப்படுதலின், இவ் விரோதத்தினைப் பரிகரித்துச் சமாதானம் கூறவேண்டும் என்னும் கருத்தை உட்கொண்டு அர்ஜுநன், “ஆத்மா ஏகம் எனும் வகையே மெய் யானால் ஆகந் தோறும் பல வாய் அமர்ந்தது என் சொல்லும்” எனப் பகவானிடம் விண்ணப்பித்தனன் எனக் கொள்க.

(72)

பலகடத்திற் சலத்தாடு பாநுவிம்பந் தோன்றுதல்போற்,
ரோலைவில்புத்தி தோறுமாந்மாத் தோன்றுதல்கா ணென்ற வுரோ.

(73)

(இ—ள்.) பல - நானா, கடத்தில் - குடங்களில் (உள்ள), சலத்து ஊடு - சலத்தி னிடத்து, பாறு விம்பம் - (ஒரு) பிம்பமாகிய சூரியன், தோன்றுதல் - (நானா வாகக்) காணப்படுதல், போல் - ஒப்ப, தொலைவு இல் - (எண்ணிக்கையின்கண்) முடிவில்லாத, ("எண்ணித் தொலையாது" என்புழிப் போல), புத்தி - அந்தக் காணங்கள், தொறும் - தோறும், ஆம்மா - (ஏக மாண்) ஆத்மா, தோன்றுதல் - (பல வாகத்) - தோன்றுகின்றமையை, காண் - (கீ) அறிவாய், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

சலத்தாடு - ஊடு - ஏழ் நுருபு. தொறும் - இடப் பன்மைப் பொருளில் வந்த இடைச் சொல். காண் - முன் னிலை யேவற்றெரி கிலை வினை முற்று.

இதனை, பிம்பப் பிரதிபிம்ப கியாயம் என்பர். பிம்பம் என்பது அதிஷ்டாநத்திற்குப் பெய ராம். பிரதிபிம்பம் என்பது எதிர் த்தோற்ற (ஆபாச) த்துக்குப் பெய ராம். ஒரு அதிஷ்டாநம், பல உபாதிக்களில் பல வாகத் தோற்றுவது ஆம்.

பிம்பப் பிரதிபிம்ப வாதம் - ஆபாச வாதம் - அவச்சேத வாதம் என வாதம் மூ வகைத் தாம். பிரதிபிம்பம் மித்தை என்னும் வாதமும், ஆபாச வாதமும் ஒன்றே யாகும். பிரதி பிம்பம் சத்தியம் என்னும் வாதம் வேறு ஆம். பிரதிபிம்பம் சத்தியம் என்னும் பிம்பப் பிரதிபிம்ப வாதமும், பிரதிபிம்பம் மித்தை என்னும் ஆபாச வாதமும் ஈண்டு வரையப்பட்டிருக்கின்றன. எனைய வாதங்களை எழுதினால், சிறிய தூல் மிக விரியும் என்னும் அச்சத்தால் இவ் விடத்து எழுதாது விட்டனம்.

1. பிரதிபிம்ப வாதம் இரு வகைத் தாம்:

சிலர் இவ் வாறு கூறுகின்றனர்: சுத்த சேதநத்திற்கும், அஞ்ஞாநத்திற்கும் உள்ள அநாதி சம்பந்த வசத்தினால், சுத்த

சேதரத்தின்கண் எவ் வஞ்ஞாநத்தில் இருக்கும் தன்மையின் பிராந்தி தோன்றுகின்றதோ, அவ் வஞ்ஞாநத்தின்கண் உள்ள பிரதிபிம்பம் ஜீவ சேதநம் ஆம். அஞ்ஞாநத்தின் உபகித சுத்த சேதநமே, பிம்ப சேதந ஈசுவரன் ஆம். அதனால், பிரதிபிம்பமும் சுத்ய சொரூப மாம். மித்தை யாய அகிர்வசகீயம் அன்றும். மற்றோ, அஞ்ஞாநத்தினால் ஒரே சுத்த சேதந் அதிஷ்டாநத்தி னிடத்து அகிர்வசகீயப் பிரதிபிம்ப பாவம் உத்பந்நம் ஆகின்றது. அது, ஞாநத்தினால் அஞ்ஞாநம் நாசம் ஆவதால், அதனினின்றும் உண்டாய் பிரதிபிம்ப பிம்ப பாவங்கள் நாசம் ஆக, ஒரே சுத்த சேதநம் சொரூப மாக நிலைபே றடைகின்றது. எங்ஙனம்? சுத்த முகத்திற்குக் கண்ணாடியின் சம்பந்தத்தின் பின், அந்த ஒரே முகத்தின்கண் பிரதிபிம்ப பிம்ப பாவங்கள் கற்பனை யாகின்றன. ஒரு அகிர்வசகீய, அல்லது, வியாவகாரிகப் பிரதிபிம்பமும் உண்டாவ தில்லை. ஏ னெனின், கண்ணாடியின் சேர்க்கை விட்ட பின், அதிஷ்டாந ஞாநம் இன்றியும் வியவகார காலத்தின் கண்ணும் பிரதிபிம்ப பிம்ப பாவங்கள் அபாவ மாகலின், அதனால், கண்ணாடியோடு கண்ணின் சேர்க்கையின் பின், கண்ணானது கண்ணாடியை விஷயஞ் செய்து சீக்கிரம் அதினின்றும் எதிர் முகமாகத் திரும்பி வெளிப் போந்து, கழுத்திற்கு மேல் உள்ள தனது முகத்தையே விஷயஞ் செய்கின்றது. கண்ணாடியில் உள்ள, புதி தாய் உண்டாய் எப் பிரதிபிம்பத்தினையும் விஷயஞ் செய்வது இன்றும். அதனால், சுத்த முகத்தின்கண்ணே கண்ணுக்கு விளர்ந்து சேரல் உண்டாகலின், கண்ணாடியில் இருப்ப தாகக் காணப்படும் பிரதிபிம்ப பாவமும், அதற்கு ஏது வாய பிம்ப பாவமும், பிராந்தி ரூப மாகத் தோற்றுக்கின்றன. அதன் அதிந மாகவே பிரதிபிம்ப பிம்ப இரண்டன் தர்மங்களின் வியவஸ்தையும் பொருந்துகின்றது. உண்மை யாகப் பிம்பப் பிரதிபிம்பங்கட்குப் பேதம் இன்றும். அங்ஙனமே, சர்வக்ருத் தன்மை முதலிய தர்மங்களின் வியவஸ்தையும், பிம்பப் பிரதிபிம்ப ரூப ஜீவேசுவரர்க

எரித்துப் பிராந்தி யாகப் பொருந்துகின்றது. உண்மை யாக ஜீவேசுவார்கள் ஒரே சுத்த சேதநம்' ஆவர். அதனால், பிரதிபிம்பமும் சுத்த முகத்தின் சொரூப மாய்ச் சதா சத்தியம் ஆம். இஃது ஏக ஜீவ வாதம் ஆம். இப் பிரதிபிம்ப சத்திய வாதம் விவரணக்காரர் முதலியோர்களின் பகும் ஆம். (வேதாந்த) சித்தாந்தத்தில் இதனையே திருஷ்டி சிருஷ்டி வாதம் என்று கூறுகின்றனர். திருஷ்டி சிருஷ்டி என்பது, 'திருஷ்டி மாத்நிரம் சிருஷ்டி யாம். அல்லது, திருஷ்டியின் சம காலமே (சிருஷ்டி) உண்டாவ தாம். எதனால் எனின்? திருஷ்டி உண்டாவதற்குப் பூர்வமும், அதன் நாசத்தின் பின்னரும் சிருஷ்டியின் விஷய அபாவத்தினு லாம். இப் பகுத்தின்கண் சம்பூர்ண ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சமும், பிராக்ரிபாவிக சாக்ஷி பாஸ்யமே யாம். சம்பூர்ணப் பிரபஞ்சத்திற்கும் ஞாத சத்தையே யாம். அஞ்ஞாத சத்தையின்றும். இஃது உத்தம ஜிஞ்ஞாசுக்களின் போதநப் பிரகாரம் ஆம்.

2. மஹையோர் இவ் வாறு கூறுகின்றனர்:

சுத்த சத்துவப் பிரதான மாயையின்கண் அதிஷ்டாந சுகிதப் பிரதிபிம்பம் ஈசுவர சேதநம் ஆம். மலிந சத்துவப் பிரதான அவித்தையின்கண் அதிஷ்டாந சுகிதப் பிரதிபிம்பம் ஜீவ சேதநம் ஆம். அவ் விரண்டு பிரதிபிம்ப சேதநங்களும் அநாதி அகிர்வசகீய அஞ்ஞாதத்தினால், அதிஷ்டாந ஒரே சேதநத்தின்கண் அகிர்வசகீய மாகக் கற்பிக்கப்பட்டன ஆம். அவ் விரண்டினாலும் விசேடிக்கப் பட்ட சேதநம், சுத்த சேதநம் அன்று. ஏன்' எனின், ஈச, சீவ, சேதநங்கட்கு விசிட்டமே சொரூப மாதலின், உபாதியின் சொச்சத் தன்மையினால் ஈசுவர னிடத்துச் சர்வக்ருத் தன்மை முதலியன ஆம். சொச்ச யின்றிய அவித்யா உபாதியின் விசித்திரத் தன்மையினால், கிஞ்சிக்கு ஜீவந் நாநா ஆம். மாயா உபாதியின்

ஏகத் தன்மையினால், ஈசுவரன் ஏகன் ஆவன். ஞானத்தினால் அஞ்ஞானம் நசித்த போது, அதனாற் கற்பிக்கப்பட்ட பிரதிபிம்பங்களும் நசிக்கின்றன. அவ் விரண்டினது அகிஷ்டாந ஒரே சுத்த சேதநமே மிச்சமா யிருக்கின்றது.

இந்த நானா ஜீவ வாதமும், பிரதிபிம்ப மித்தையாத்வ வாதமும், வித்தியாரண்ய சுவாமி முதலியோர்களின் பகும் ஆம். இதனையே ஆபாச வாதம் என்றும் கூறுகின்றனர். இவ் ஆபாச வாதம் சங்கர பகவத் பாத ஆச்சார்ய ஸ்வாமிகளாலும், உபதேச சஹஸ்ரீயின்கண் கூறப்பட்டிருக்கின்றது. இப் பகுத்தினையே சிருஷ்டி திருஷ்டி வாதம் என்று கூறுகின்றனர். சிருஷ்டி என்பது உற்பத்தி. திருஷ்டி என்பது ஞானம். அதாவது உற்பத்தியா யுள்ள விஷயாதீந மாய்ப், பின் அதன் ஞானம் உண்டாவது என்ப தாம். ஈண்டு ஆகாசாதிப் பிரபஞ்சம் வியாவகாரிகம் ஆம். பிரத்தியக்ஷாதிப் பிரமாண சித்தம் ஆம். ரஜ்ஜு சர்ப்பாதிகள் பிராதிபாலிகம் ஆம். வியாவகாரிகப் பிரபஞ்சத்திற்கு அஞ்ஞாத சத்தையாம். பிராதிபாலிகத்திற்கு ஞாத சத்தை ஆம். இது மத்திம ஜிஞ்ஞாசுக்களின் போதநப் பிரகாரம் ஆம்.

(73)

ஆதித்தன் போலாந்மா வளவில்புத்தி தோறுந்தோன்றிற்,
சாதிக்கு முத்தியேவர் தமக்கதனைச் சாற்றுமேன. (74)

(இ—ள்.) ஆதித்தன் - (ஏக) சூரியன், போல் - (பல) கட சலங்களில் அவ் ஷபாதி வேறுபாட்டால் நானா வாகத் தோற்று தல்) போல, ஆந்மா - (ஏக மான) ஆத்மாவும், அளவு இல் - எண் இறந்த, புத்தி தொறும் - (உபாதிக ளாகின்ற) அந்தக் கரணங்கள் தொறும், தோன்றில் - (பல வாகப்) பிரதீதியாகு மாயின், சாதிக்கும் - (சிரவண ஆதி சாதநங்களால்) சித்திக்கச் செய்கின்ற, முத்தி - மோகும், எவர் தமக்கு - (அந்தக் கரணம், ஆத்மா

வென்னும் இரண்டில்) யாவர்க்கு, அதனை - அவ் விஷயத்தினை, சாற்றும் - (அடியேனுக்கு) அருளிச் செய்யும், என - என்று (அர்ஜுனன்) வினவ, (எ-று).

மோக்ஷம் எவர் தமக்கு என்பதில், தம் - சாரியை.

“எவர் தமக்கு” என்பது, அதிஷ்டாந ஆத்மாவிற்கா, அல்லது, அந்தக் காரணத்திற்கா என்பது தோன்றக் கூறிய தாம்.

“எவை தமக்கு” என நிற்க வேண்டிய விடத்து “எவர் தமக்கு” என வந்தமை திணை வழு வமைதி.

சாதநங்க ளாய சிரவண மநந நிதித்தியாசநங்களின் இலக் கணங்களை, 48-வது பாட்டின் விசேட ஷரையிற் காண்க. (74)

பந்தமுத்தி தானுமந்தப் பந்தபுத்தி தனக்கேயாம்,
அந்தவிம்பந் தனக்கிலையென் றறிவுவரச் சொன்னவரோ. (75)

(இ—ள்.) பந்தம் - (அஞ்ஞாநத்) தனையும், முத்தி உம் - மோக்ஷமும், அந்த - முன்னர்க் கூறிய, பந்த - (விஷயங்களில் வியாபித்து) விரிந்த, புத்தி தனக்கே ஆம் - (ஆபாச சகித) அந்தக் காரணத்திற்கே யாகும், அந்த - முன்னர்க் கூறிய, விம்பம் தனக்கு - விம்ப ரூப ஆத்மாவிற்கு, இலை - (அப் பந்த மோக்ஷங்கள்) இல்லை, என்று - என்ப தாக, அறிவு வர - விவேகம் உண்டாம் வண்ணம், சொன்னவரோ - கூறி யருளிய பகவானோ (கீர்), (எ-று).

தான் - அசை, விம்பம் தனக்கு, புத்தி தனக்கு, என்பவற்றில் தன் - சாரியை. முத்தி தானும் - உம் - எண் ணும்மை.

பந்தம் என்பது, கட் டாம். பந்தம்:- அஹங்காரம் முதலிய அநாதம். வஸ்துக்கள் யாவற்றிலும், “நான் எனது” என்னும் புத்தி, இது பந்தம் என்று கூறப்படும்.

முத்தி:- முக்தி என்பது விடுபாட்டிற் காம். அது அஹங்காரம் முதலிய அநாத்ம வஸ்துக்கள் யாவற்றினும் உண்டாம் சர்வ துக்கங்களும் நீங்குவதும், பிரஹ்மாநந்தத்தினை அடைதலும், ஆம். இதனை மோக்யம் என்று கூறுவர்.

பந்தமும், முத்தியும், ஆபாச சகித அந்தக் கரணத்திற்கே யாகும். ஆத்மாவிற்குப் பந்தமும் இல்லை, முத்தியும் இல்லை என்பது தோன்ற, “சொன்னவரோ என்பதற்கு” “அறிவு வர” என்னும் விசேஷணம் கொடுத்துக் கூறினர்.

இது போன்றே ஞான வாசிட்டம், 3. உத்பத்திப் பிரகாணம்,
3. சித்த (சாம்பரிக)ன் கதை,

“துங்கமெய் யுணர்வாய்ப் பந்தமற் றிருந்துந்

தொடர்புறு பந்தமுண் டென்று,

பங்கமுற் றயரே லமலமா யழியாப்

பாம்பொருள் பந்தமுற் றிடுமோ.” (1) என்றும்,

“அந்தமற் றென்றாய் விகற்பமற் றறிவா

யழிவிலாப் பாம்பொரு ளிருக்கப்,

பந்தமுற் றவரார் முத்திபெற் றவரார்

பாவனை விகற்பமே யனைத்துஞ்,

சிந்தனை விரிவு பந்தமா மதனைத்

தீர்த்திடன் முத்தியாம்.” (2)

என்றும், கூறி யிருத்தலை உணர்க.

(75)

பரமேக மாயுமதிற் பலசீவ ரேதேனவே,

ஒருகடலிற் பலகுமிழி யுதிப்பதுபோ லென்றவரோ. (76)

(இ—ள்.) பாம் - பிரஹ்ம சேதநம், எகம் ஆயும் - அத்வி தீயமா யிருந்தும், அதில் - அந்தப் பிரஹ்ம சேதநத்தின்கண்;

பல - நானா, சீவர் - சீவ சேதநங்கள், ஏது - (தோற்றுவதற்குக் காரணம்) யாது, என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, [விடை அருளிச் செய்கின்றார்.] ஒரு - ஏகமா யிருக்கின்ற, கடலில் - சமுத்திரத்தில், பல - நானா, குமிழி - புத்தங்கங்கள், உதிப்பது - (வாயுவின் தொழிலால்) உண்டாதல், போல் - போல, என்ற வரோ - (ஒரே பிரஹ்ம சேதநத்தில், அவித்தை காம கர்மாகிர னால் பல சீவர் தோன்றுதல் ஆம்) என அருளிச் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. 'ஏகம் ஆயும்' என்ற உம்மை எச்சப் பொருட்டு.

இதனை, சமுத்ரா (கடல்) புத்த (குமிழி) நியாயம் என்பர். சமுத்திரம் என்பது கடலுக்குப் பெய ராம். புத்தம் என்பது குமிழிக்குப் பெய ராம். ஒரு சமுத்திரத்தில் பல அலை நூரை குமிழிகள் உண்டாவன போல என்பது ஆகும். (76)

சீவனது தானென்றுஞ் சேரும்பி ரமமென்றும்,
ஆவதுவோ பேரின்ப மாங்கதேனக் கோதுமேன. (77)

(இ—ள்.) தான் - தனது ஸ்வரூபம், சீவன் - சீவ சொரூபம், என்றும் - எனவும், சேரும் அது - (தான் வழிபட்டு) அடையத் தகுந்தது, பிரமம் - பிரஹ்ம சொரூபம், என்றும் - எனவும், ஆவதுவோ - (உள்ள ஆண்டான் அடிமைப் பேத ஞானத்தினால்) ஜகிப்பதோ, பேர் இன்பம் - பிரஹ்ம ஆநந்தம், அது - அதனை, எனக்கு - அடியேனுக்கு, ஒதும் - கூறியருளும், என - என்று அர்ஜுநன் வினவ, (எ-று).

"சீவனது" என்பதி லுள்ள 'அது' என்பது, சேரும் என்பதனோடு பிரித்துக் கூட்டப்பட்டது. ஆங்கு - அசை. அதுவோ - ஒ - வினா. உம்மைகள் இரண்டும் எண்ணப் பொருளன.

வினாவின் கருத்து.

பேத நிலை - தான் சரீரத் திரயன், கர்ம கர்த்தா, கர்ம பல போக்தா, ஜீவன், அடிமை, உயர்வு தாழ் வான லோகங்களை அடைபவன், கிஞ்சிக்குன், பா தந்திரன், துக்கி, பரிச்சிந்நன், அவித்யா வசன், என்பன ஆதி அதுபவங்களை யுடையவர்கள் ஜீவர்கள் என்றும்,

பிரஹ்மம் அசரீரி, அகர்த்தா, அபோக்தா, ஆண்டான், ஈசன், சர்வ சமன், சர்வக்ஞன், ஸ்வதந்திரன், சுகி, வியாபகன், மாயாதீதன், என்பன ஆதி விசேஷணங்களை யுடைய பிரஹ்மத்தை, ஜீவர்கள் அடைகின்றனர் என்றும், உண்டாம். ஆண்டான், அடிமைத் திறம் உடைய பேத நிலையா? என அர்ஜுனன் சந்தேகம் கொண்டு, “அது “எனக்கு ஒதும்” என வினவுகின்றான்.

(77)

ஏகம்பி ரமயி ரண்டிலைநீ வேறுமலை,

சோகமுறும் பேதமறிற் றேன்றுமின்ப மேன்றவரோ. (78)

(இ—ன்.) பிரமம் - பிரஹ்மம், ஏகம் - ஒன்றே (யுளது), இரண்டு - துவைதம் (இரண்டாவது வஸ்து), இலை - இல்லை, நீ உம் - நீயும், வேறு அலை - (அந்தப் பிரஹ்மத்துக்கு) அந்நியம். அல்லை, சோகம் - துக்கம், உறும் - (வந்து) பொருந்து (தற் கேது வாகிய); பேதம் - பேத புத்தி, அறில் - நீங்கி விட்டால், இன்பம் - (பிரஹ்ம) ஆனந்தம், தோன்றும் - உண்டாம், என்ற வரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (நீர்), (எ—று).

உம்மை பிரித்துக் கூட்டப்பட்டது.

பேதப் பிராந்தி - ஜீவாத்மா பிரஹ்மத்தினும் பிந்நமா யிருக்கின்றது. சுருதி, ஸ்மிருதி, சர்வ ஜநங்களின் அதுபவங்

களினால் பேதம் சித்தமா யிருத்தலின், கட படாதி போன்று என்னும் ஆகார மாய சித்த விருத்தி, பாபத்தின் பிரபாவத்தினாலும், மந்த பாக்கியத் தன்மையினாலும், சுருதி தாத்தரிய ஞாகத்தின் அபாவத்தினாலும், உண்டாகின்றது. இதனைப் பேதப் பிராந்தி என்பர்.

பேதப் பிராந்தி நிவிர்த்தியில் இரு மதங்கள் கேட்கப் படுகின்றன.

(1) பேதப் பிராந்தி நிவிர்த்தி:- கடத்தில் உள்ள ஜல உபாதியின் சம்பந்தத்தினால், ஆகாசத்தில் உள்ள சூரியனிடத்துப், பிம்ப பாவம் பிரதிபிம்ப பாவம் என்னும் இரு தர்மங்கள் அகிர்வசகீய மாக உண்டாய் விளங்குகின்றன. உபாதியின் நிவிர்த்தியினால் பிம்பப் பிரதிபிம்ப பாவம் என்னும் இரண்டும் நிவிர்த்தியாகின்றன. சுத்த சூரியனே இருக்கின்றான். அதனால், பிம்பப் பிரதிபிம்பங் களின் சொரூபம் சுத்த சூரியனே ஆம். சூரிய ஸ்வரூபத்தினால் பிரதிபிம்பம் பிம்பம் என்னும் இரண்டும் சத்திய மாம். எங்ஙனம்? கண்ணடியோடு முகத்தின் சம்பந்தத்தின் பின் சக்ஷ இந்நிரியம் கண்ணடியோடு சேர்ந்து, கழுத்தின் மேல் உள்ள சுத்த முகத்தினையே கிரஹணஞ் செய்வ தாய், அக் கண்ணடியில் இருக்கும் தன்மையினைப் பிராந்தியினால் கிரகிக்கின்றது. அப் பொழுது சுத்த முகத்தில் பிரதிபிம்ப பாவத்தின் கற்பனை உண்டாகின்றது. அதன் அபேகையினால், பிம்ப பாவத்தின் கற்பனையும் உண்டாகின்றது. உண்மை யாகிய சுத்த முக ரூப அதிஷ்டாநத்தில், ஒரு பிராதிபாஸிக், அல்லது, வியாவகாரிகப் பிரதிபிம்பமும் உண்டாவ தில்லை. பிரதிபிம்பத் தன்மை, பிம்பத் தன்மை என்னும் இரண்டும் சுத்த முகத்தில் கற்பித மாம். ஆயினும், பிம்பப் பிரதிபிம்பங்களின் பேதம் உண்மை யாய் இன்று, ஏன் எனின், கழுத்தின் மேல் இருக்கும் யதார்த்த முக ஸ்வரூப மாகலின், பிரதிபிம்பமும் சத்தியம் ஆம். அங்ஙனமே, ஒரு

சுத்த சேதநத்தில் அநாதி அஞ்ஞாந சம்பந்தத்தின் வசத்தினால், அஞ்ஞாநத்தில் இருக்கும் தன்மைப் பிராந்தியினால் பிரதிபிம்ப பாவம் ஆரோபிக்கப்படுகின்றது. அதன் அபேகையினால் பிம்ப பாவமும் ஆரோபிக்கப்படுகின்றது. அஞ்ஞாநத்தினால் கற்பிக்கப் பட்ட பிரதிபிம்பத் தன்மை, பிம்பத் தன்மைகள் சுத்த சேதநத்தில் மித்தை யாம். அங்ஙன மாயினும், பிரதிபிம்பம் பிம்பம் என்னும் இரண்டும் சத்தியம் ஆம். ஏன் எனின், சுத்த சேதநத்தின் ஸ்வரூப மா யிருத்தலின், ஓர் அஞ்ஞாநத்தினையே சேவ ஈசர்கட்கு உபாதி யாகக் கொண்டவர் விவரணக்காரர். இதில், ஜீவந் ஈசுவரன் சுத்த சேதநம் என்னும் மூன்று சேதநங்கள் அங்கீகாரம் ஆம். ஜீவத் தன்மை விசிஷ்ட சேதநம் ஜீவந் ஆம். ஈசுவரத் தன்மை விசிஷ்ட சேதநம் ஈசுவரன் ஆம். அல்லது, அஞ்ஞாநப் பிரதி பிம்ப சேதநம் ஜீவந் ஆம். பிம்ப சேதநம் ஈசுவரன் ஆம். அவ் விருவர்களின் சொரூபம் சுத்த சேதநம் ஆம். ஈண்டுத் தத் த்வம் பதங்கட்கு முக்கிய சாமாநாதிகரண்யம் இருக்கின்றது.

தத்துவ விவேக நூலாரும், சம்ஷேப சாரீரகக்காரரும், பிரதிபிம்பம் சத்திய மென்றும், பிம்ப சொரூப மென்றும் பிம்பத் தன்மை பிரதிபிம்பத் தன்மைகள் பிராந்தி யென்றும் கொள்கின்றனர். இவர்கள் நானா ஜீவரைக் கொள்கின்றனர்.

(2) சிலரோ, ஜீவ ஈசுவரர்கட்கு இரண்டு உபாதிகளைக் கொள்ளுகின்றனர். மாயையில் அதிஷ்டாந சகிதப் பிரதிபிம்பம் ஈசுவரன் ஆம். அவித்தையில் அதிஷ்டாந சகிதப் பிரதிபிம்பம் ஜீவந் ஆம். அல்லது, சிலர் ஜலாகாசம் கடாகாசம் போன்று, டித்தியில் உள்ள சேதநம், அதற்கு அதிஷ்டாந கூடஸ்தன், மேகாகாசம், மஹாகாசம் போன்று, மாயையில் உள்ள ஈசுவரன், அதற்கு அதிஷ்டாந சுத்தப் பிரஹ்மம் என நான்கு சேதநங்களைக் கொள்கின்றனர். அவர்கள் மதத்தில் பிராதிபாசிக மாய் அகிர்

வசநீயப் பிரதிபிம்பம் உண்டாகின்றது. அது ஸ்வரூப மாக மித்தை யாம். அதன் அதிஷ்டாநமே சத்தியம் ஆம். தத் த்வம் பதங்கட்குப் பாத சமாநாதிகாணமும், முக்கிய சமாநாதிகாணமும் என இரண்டும் இருக்கின்றன. புத்தியில் உள்ள ஆபாச சேதநத் திற்குப் பிரஹ்மத்தினோடு பாத சமாநாதிகாணம் ஆம். அதன் அதிஷ்டாந கூடஸ்தனுக்கு பிரஹ்மத்தோடு முக்கிய சமாநாதிகாண மாம். எவ் விதத்தும் இரு மதத்திலும் பிம்பப் பிரதி பிம்பங்கட்கு அத்தியந்தம் பேதம் இல்லை. பின்னையோ? அதுகத ஒரு சேதந அஞ்ஞாநத்தினால் ஆம். பிராந்தியினால் அவை பேத மாகத் தோற்றுக்கின்றன. ஒரு மதத்தில் பிரதிபிம்பம் சத்தியம் ஆம். பிரதிபிம்பத் தன்மைத் தர்மம் மித்தை ஆம். மற்றொருவர் மதத்தில் ஜீவ ஈசுவர சொரூப மாகிய இரண்டும் மித்தை யாம். அவற்றின் அதிஷ்டாந சைதந்யம் சத்தியம் ஆம். இவ் வளவு பேதம் இருக்கின்றது. எப் பொழுது, தத்வமவலி யாதி மஹா வாக்கியார்த்த விசாரத்தினால் அதுகத ஒரு சேதநத்தின் யதார்த்த ஞாநம் உண்டாகின்றதோ, அப் போது, பிரத்தியக் ஆத்மாவிற்குப் பூரணப் பிரஹ்மத்தினோடு பேதத்தினைக் கிரஹிக்கும் பேதப் பிராந்தி நிவிர்த்தி யாகின்றது. “தத் த்வ மவலி”, “இவ் வாத்மாவில் ஸ்வல்ப பேதத்தினைச் செய்கின்றவன் பயத்தினை அடைகின்றான்” என்பன வாதிப் பிரமாணத்தினால் பேத மின்மை உணர்க.

இங்குக் கூறியது போன்றே, பிரஹ்ம கீதை 11-வது அத்தியாயம்,

“எல்லாம் வசிக ரிப்பானு மெதுக்கு முள்ளா மொருவடிவைப், பல்லா யிரங்கோ டிகளாகப் பண்ணு நிற்கும் பரம்பரினை, அல்லா தொன்று மில்லையென வறுப வத்தா லகத்துணர், வல்லார் தமக்குப் பேரின்பம் வடிவாய் மொழியு மாமறைதான்.” (26) என்று பிரஹ்ம கீதை - பதி னோராவது அத்தியாயத்திற் கூறியிருத்தலையும்;

வாசிட்டம் 4 திதி பிரகாணம் 4-வது தாசூன் கதை

“பொருகடலிற் றிரைமுதலாய்ப் பிறந்தவெல்லாம் புனலாகி விளங்காமற் புழுதியாமோ, ஒருபொருளாம் பிரமமாத் திரமே யல்லா லுபயமெனும் கற்பனைப்பே ரொன்றுமில்லை, யெரி யிடத்திற் குடுமாத் திரமேயல்லா விரண்டுண்டோ வவ்வகைபோ லென்றுமொன்றும்.” என்று (11) கூறுதலையும் உணர்க. (78)

சீவபே தம்போமோ சித்தோன்றா மோவேனவே,
ஆவன்மந மறுஞ்சுழுத்தி யவத்தையிற்பா ரென்றவரோ. (79)

(இ—ள்.) சீவ - சீவர்களது, பேதம் - வேற்றுமை, போமோ - நீங்குமோ, சித்து ஒன்று ஆமோ - (அங்கன் பேதம் ஒழிந்து) சேதநம் ஏக மாக விளங்குமோ? என - என்று அர்ஜுனன் வினவ, [விடை யருளிச் செய்கின்றார்.] ஆவல் - (விஷய) ஆசையினை யுடைய, மநம் - அந்தக் காரணம், அறும் - ஒழியும் (அல்லது, உபராம முறும்), சுழுத்தி அவத்தையில் - சுழுத்தி அவஸ்தையின்கண், பார் - (அப் பேத மொழிந்து சேதநம் ஏக மாக விளங்குவதை) உணர்வா யாக, என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

ஒ - மூன்றும் வினா. ஏ - அசை.

ஜீவ ஸ்வநுபயம் - அஞ்ஞாந, அல்லது, அந்தக் காரணத்தில் பிரதிபிம்பித் துள்ள சேதநம் ஜீவந் ஆம்.

ஜீவ பேதம் - ஜீவர்களின் பாஸ்பர பேதம், ஜீவ ஈசுவர பேதம் முதலியன ஆம்.

சுழுத்தி அவஸ்தையில் ஜீவந், தன் அதிஷ்டாநம் பிரஹ்மத் தோடு ஒன்றுபட்டு அத்தியாச ஐக்கிய மா யிருந்து, பின் கால கர்ம வசத்தால், புண்ணிய பாப பலன்களைக் கொடுக்கும் போகம்

உதய மாக் கால், பிரஹ்மத்தி னின்றும் வே ருகப் பிரிந்து வருகின்றான். இங்கு ஒன் ருக இருப்பதற்கு மாத்திரம் சுழுத்தி அவஸ்தை திருஷ்டாந்தம் ஆம்.

ஜாக்கிர அவஸ்தை, ஸ்வப்ந அவஸ்தை, சமாதி அவஸ்தை, மரண அவஸ்தை, மூர்ச்சை அவஸ்தை என்புழிப் போல, “சுழுத்தி அவஸ்தையில்” என்பதில் உள்ள அவஸ்தை என்பது, காலத் துக்குப் பெயர் ஆம். (79)

பேதமல விவ்வுலகம் பிரமமய மென்றறிந்தும்,
பூதமய மாயத்தோற்றல் போகாத தேதேனவே. (80)

(இ—ள்.) இவ் உலகம் - (பிரத்தியக்ஷ மாகத் தோற்றுகின்ற) இப் பிரபஞ்சம், பேதம் அல - (பிரஹ்மத்தினுக்கு) அந்நியம் அன்று, பிரம மயம் - பிரஹ்ம சொரூபமே, என்று - என, அறிந்தும் - உணர்ந்தும், பூத மயம் ஆய் - பஞ்ச பூத ஸ்வரூபம் ஆக, தோற்றல் - பிரதிதி யாதல், போகாதது - நிவிர்த்தி யாகாதது, ஏது - யாது காரணம், என - என்று அர்ஜுனன் கேட்க, (எ—று).

‘அறிந்தும்’ என்ற உம்மை, இறந்தது தழீஇய எச்சமும், உயர்வு சிறப்பும ஆம்.

பேத மல - அல - ஒருமையிற் பன்மை மயக்கம்.

மயம் என்பது, மிகுதி, விவகாரம், சொரூபம், என்னும் பொருள்களில் வரும். இவ் விடத்து ‘மயம்’ என்பது ஸ்வரூபப் பொருளில் வந்தது. (80)

கானலைநீ ரென்றோடிக் கண்டவர்க்குத் தீர்ந்தபின்னும்,
வானுலவு நீராசி வயங்குதல்போ லென்றவரோ. (81)

(இ—ள்.) கானலை - (ஊஷா பூமியில் தோற்றம்) உஷ்ண கிரணத்தினை, நீர் - (உண்மை யான) ஜலம், என்று - எனக் கருதி, ஒடி - சென்று, கண்டவர்க்கு - (இது கானலை, நீ என்று என ஐய விபரீதங்க ளின்றிப் பிரத்தியக்ஷ மாக) உணர்ந்தவர்க்கு, தீர்ந்த - (அங்ஙன் ஜலப் பிராந்தி) நீங்கிய, பின்னும் - பின்னரும், வான் - வெளியில், உலவு - செல்லுகின்ற, நீர் ஆகி - (ஆற்றுச்) சல மாய், வயங்குதல் - விளங்குதல், போல் - போல, என்றவரோ - (இவ் வுலகம் பிரஹ்ம மயம் என் றறிந்த பின்னரும் பூத மய மாய்த் தோற்றம்) எனக் கூறி யருளிய பகவானோ (நீர்), (எ-து).

‘பின்னும்’ என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது.

‘தீர்ந்த’ என்னும் வினைக்கு, அவாய்ஸிலையால் ‘பிராந்தி’ என்பது எழுவா யாக வருவிக்கப்பட்டது.

தாரீஷ்டாந்தத்தினை இசை யெச்சத்தால் வருவித் துரைக்க.

தாரீஷ்டாந்தம் - பிரபஞ்சத்தினைப் பிரஹ்ம சொரூப மாக அறிந்த பின்னரும், சோபாதிகப் பிராந்தி யாகலின், பஞ்ச பூத மய மாகவே தோற்றிக் கொண் டிருக்கும். தோற்றம் - சமூத்தியில், பிரளயத்தில், விதேக கைவல்யத்தில் தான் நீங்கும்.

இதனை, மரு (பாலை வாகம்) மரீசிகா (சூரிய கிரணம்) நியாயம் என்றும், மிருக (மான்) திருஷ்ணிகா (ஜலம் கானல்) நியாயம் என்றும் கூறுவர். மரு என்பது பாலை வரத்திற்குப் பெய ராம். மரீசிகா என்பது சூரிய கிரணத்துக்குப் பெய ராம். மிருகம் என்பது மானுக்குப் பெய ராம். திருஷ்ணிகா என்பது தாகம், அல்லது, இச்சைக்குப் பெய ராம். பாலை வரத்தில் சூரிய கிரணத்தினால் தோன்றும் ஜலம் போன்றும், மான் தாக விடாய் தீர்க்க விரும்பும் கானல் ஜலம் போன்றும் என்பது பொரு ளாம். இதனைப் பேய்த் தேர் என்றுங் கூறுவர்.

பிராந்தி இரு வகைத்து:-

1. சோபாதிகப் பிராந்தி - உபாதி யோடு கூடிய பிராந்தி சோபாதிகப் பிராந்தி ஆம். அது உபாதி யிருக்கும் வரை தோற்றம். கானல் இருக்கும் வரை ஜலத் தோற்றம் இருப்பது போல், உபாதி யாகிய விசுப சத்தி யிருக்கும் வரை ஜகத் தோற்றம் இருக்கும்.

2. நிருபாதிகப் பிராந்தி - உபாதி யின்றிய பிராந்தி, கிருபாதிகப் பிராந்தி யாம். சுத்தி - ரஜதம், ரஜ்ஜு - சர்ப்பம் முதலியன, சுத்தியை அறிந்த ஷடன் ரஜத நிவிர்த்தியும், ரஜ்ஜுவை அறிந்த ஷடன் சர்ப்ப நிவிர்த்தியும் உண்டாகின்றன. அது போல், அதிஷ்டாநப் பிரஹமத்தினை அறிந்த ஷடன், காரிய சகித ஆவரண சக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞாநம் நீங்கினதே அன்றி, விசுப சக்தி விசிஷ்டப் பிரபஞ்சம் நீங்க வில்லை யாகலின், இப் பிரபஞ்ச அத்தியாசம் கிருபாதிகப் பிராந்தி அன்று. சோபாதிகப் பிராந்தியே என உணர்க. (81)

அறிவானு நல்லறிவு மறியப்ப டும்பொருளும்,
பிறிவாய்முன் ருயிருத்தல் பேதமல வோவெனவே. (82)

(இ—ள்.) அறிவானும் - ஞாதாவும், நல் - (விஷய ஆவரணத்தை நீக்கும்) சிறந்த, அறிவும் - ஞானமும், அறியப்படும் பொருளும் - (ஞான விஷய மாய) ஞேயமும் (என), மூன்று ஆய் - மூன்று வித மாக, பிறிவு ஆய் - வேறு (பாடுற்ற திரி புடி) ஆய், இருத்தல் - தங்கல், பேதம் - த்வைதம், அலவோ - அன்றோ? என - என்று அர்ஜுநன் வினவ. (எ-று).

உம் - மூன்றும் எண். ஓ - வினா. ஏ - அசை.

“பேதமலவோ” என்புழி - அல - என்பது ஒருமையிற் பன்மை மயக்கம்.

‘திரிபுடி’ என்பது; திரி என்பது மூன்று. புடம் என்பது சேர்க்கை. புடி என்பது சேர்க்கை உடையது. ஆகவே, முக் கூட்டம் உடையது என்ப தாம். அவை, ஞாதா - ஞாகம் - ஞேயம், திருவ்டா - தர்சக - திருசியம், காண்பான் - காட்சி - காணப்படு பொருள் என்பன வாம்.

“அத்வைதம்” என்னும் சித்தாந்தத்திற்கு விரோதம் வரும் என்னும் கருத்தை உட்கொண்டு, “அறிவானும் அறிவும் அறியப்படு பொருளும்” எனத் திரி புடி ரூப மூன்று பிரிவா யிருத்தல் “பேதம்”, அதாவது, “த்வைதம் அல்லவா” என்று அர்ஜுனன் வினவினன் என உணர்க.

(82)

சொப்பநத்திற் றனித்தோருவன் தோற்றம்வே நிலையங்கே, கற்பனையாம் பொருளறிவு காண்பவன்போ லென்றவரோ.(83)

(இ—ள்.) தனித்த - தனிய னாய் (சித்திரை செய்கின்ற), ஒருவன் - ஒரு புருஷனது, சொப்பநத்தில் - ஸ்வப்ந அவஸ்தை யில், வேறு - (அவனுக்கு) அங்கிய மாக, தோற்றம் - பிரதிதி யாகும் திரி புடிப் பொருள், இல்லை - (உண்மை யாக) இன்றும், அங்கு - (அங்கன மாயினும்) அவ்விடத்து, பொருள் - ஞேயம், அறிவு - ஞாகம், காண்பவன் - ஞாதா (என்னும் திரி புடி), கற்பனை ஆம் - பொய்யா (கத் தோற்றுவ தாம்), போல - (அது போல, என்றவரோ - (சாக்ஷிக் கங்கிய மாகத் தோன்றும் ஞாதிரு, ஞாக, ஞேய மென்னும் பேத திரி புடித் தோற்றம் கற்பனை யாம், உண்மை யன்று) என அநுக்கிரகித்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

ஏ - அசை. இசை யெச்சத்தால் தார்வ்டாந்தத்தை வருவித் துரைக்க.

தாரீஷ்டாந்தம் - சாக்ஷி சைதன்யத்திற்கு வே ருகச் சத்தியமாக, திருஷ்டா - தர்சனம் - திருசியம் என்பன இல்லை என்பதாம். ஸ்வப்னத்தில் வேறு இல்லாமல் இருந்தும், கற்பனை யாகத் திருஷ்டா தர்சன திருசியங்கள் காணப்படுவன போலக், கற்பனை யாக வியாவகாரிக காலத்தில் திரி புடித் தோற்றம் உண்டாகின்றது என உணர்க. “மஹா ராஜத் துறவு” -

“கருவதனி லுணர்விலது காணுந்தது வாதிகளைக்

கருதி யேவின்,

றுனுமவரி னிதுகருவென் றுணர்ந்தவர்க ணசையிலதி

னுலகு தன்னில்.” (107)

என்று கூறுவது கொண்டு உணர்க.

ஏக ஜீவ வாதம் - ஏக ஜீவ வாதம் இரு வகைத் தாம். ஒன்று, சேதந விசிஷ்ட சரீர மாம். ஏனைச் சரீரங்கள் ஜட மாம். இரண்டு, ஒரு ஜீவந் முக்கிய மும். ஏனைச் சரீரங்களில் தோற்றும் ஜீவர்கள், ஆபாசர்கள். அதாவது, கற்பிதர்கள் ஆவர். ஜீவந் ஒருவன் என்றும், ஒரு ஜீவந் முக்கியன் ஏனையோர் கற்பிதர் என்றும் கூறும் இருவருக்கும், அதிஷ்டாந ஜீவனுக்கோ, அல்லது, ஒரு ஜீவனுக்கோ; ஞானம் வந்தால் ஜகத் இராத; எதனால், எனின், ஜகத் ஜீவ கற்பிதம் ஆகலின், அவற்றுள்ளும், ஒரே ஜகத் என்றும், ஒவ் வொரு ஆபாச ஜீவனுக்கும் வெவ் வேறு ஜகத் என்றும், பல வேறுபாடுகள் உள்ளன. அவை சித்தாந்த லேச சங்கரகம், சித்தாந்த பிந்து முதலிய நூற்களில் விரி வாக எழுதப்பட்டிருக்கின்றன.

நாநா ஜீவ வாதம் - அவித்தை அந்தக் காரணங்களின் பிரதி பிம்பம் அநேகமாக இருத்தலின் நாநா ஜீவர்கள் ஆவர். நாநா ஜீவ வாதம் இரு வகைத் தாம். அஞ்ஞானம் அம்சம் - நாநா

வாகலின், அஞ்ஞாநப் பிரதிபிம்பம் என்றும், அந்தக் காரணம் அநேக மாகலின் அந்தக் காரணப் பிரதிபிம்பம் என்றும் கூறுவர். இரண்டும் நானா ஜீவ வாதமே யாகும்.

கித்திரை செய்கின்ற ஒருவன், ஸ்வப்ந அவஸ்தையில் தன்னைப் போன்ற வேறு ஒரு புருஷனையும், ஞாநத்தினையும், ஞேயத்தினையும் பொய் யாகக் கற்பிக்கின்றது போல, ஒரே சைதன்யம், கற்பனை யாக ஜீவன், ஞாநம், ஞேயம் என்னும் திரி புடியைக் கற்பிக் கின்றது. ஸ்வப்நம் பார்ப்பவன் விழித்தால், திரி புடி யில்லாமற் போவது போல, ஞாந சாக்ஷரத்தைச் சைதன்யம் அடையின் திரி புடித் தோற்றம் இல்லாமற் போம் என உணர்க. (83)

கற்பனையாம் பேதங்கள் காணாமற் போம்வகையை, விற்பநமா நானறிய விளம்புமென வேவணங்க. (84)

(இ—ள்.) கற்பனை ஆம் - பொய் யாகிய, பேதங்கள் - (ஞாதா - ஞாந - ஞேய) வேறுபாடுகள், காணாமல் - தோன்றாமல், போம் - நீங்கும், வகையை - தன்மையினை, நான் - அடியேன், விற்பநம் ஆ(க) - தெளிவாக, அறிய - உணர்ந்து கொள்ள, விளம்பும் - கூறி யருளும், என - என்று விண்ணப்பித்து, வணங்க - (அர்ஜுநன்) நமஸ்காரம் செய்ய, (எ-று).

எ - அசை.

விற்பந மா - ஆ - 'ஆக' என்பதன் கடைக் குறை.

(இச் செய்யுள் குளகம்). (84)

துரியமாம் யோகத்தாற் றாயமநம் லயமானால்,
அரியமு வகைவிகற்ப மழியுமென்று சோன்னவரோ. (85)

(இ—ள்.) துரியம் ஆம் - நான் காம் பூமி யாகிய, யோகத் தால் - (ஞாந) நிஷ்டை (யின் முதிர்ச்சி) யால் (அதாவது,

அத்தைவத பாவநா ரூப நிர்விகற்ப சமாதி யப்பியாசுத்தால்), தூய - பரிசுத்த, மரம் - (பிரஹ்மாகார மான) மனோ விருத்தி, லயம் ஆனல் - (பிரஹ்ம ஸ்வரூப மாக) அடங்கு மாயின், (அதாவது, அத்தைவத அவஸ்தாந ரூப நிர்விகற்ப சமாதி நிலை வரு மாயின்), அரிய - (நீங்குதற்கு) அருமை யான, மூ வகை - மூன்று வித மான, விகற்பம் - (ஞாதா, ஞாந, ஞேய) பேதம், அழியும் - நாச மாம், என்று - என, சொன்னவரோ - கூறி யருளிய பகவானே (கீர்), (எ-று).

விகற்பத்துக்கு “அரிய” என்னும் விசேஷணம், அத்தைவத அவஸ்தாந ரூப நிர்விகற்ப சமாதியை யடைந்தால் அன்றி கீங்காது என்பது தோன்றக் கொடுக்கப்பட்ட தாம்.

நிர்விகற்ப சமாதி - அத்தைவத பாவநா ரூப நிர்விகற்ப சமாதி என்றும், அத்தைவத அவஸ்தாந ரூப நிர்விகற்ப சமாதி என்றும், இரு வகைத் தாம். நிர்விகற்ப சமாதிக்கு நான்கு விக்கினங்கள் இருக்கின்றன. அவை யின்றி யிருக்கின் சாக்ஷாத் காரம் உண்டாம்.

தூரிய மாம் யோகம் - நான் காம் பூமி யாகிய ஞாந நிஷ்டை. யோகம் - நிஷ்டை.

நியாநம் - லய, விசேப, கஷாய, ரஸாஸ்வாதம் என்னும் நான்கும் இன்றியது ஆம்.

விசார சாக்ஷம்:

ஆலஸ்யத்தினு லாவது, சோம்பலினு லாவது, நித்திரையினு லாவது விருத்தி யில்லா திருத்தல் - இலய மாம்.

1. லய மாவது - நித்திரைக்கு லயம் என்று பெயர், எல்லா விருத்திகளின் அபாவத்தின் காரண மாய தமோ குணத்தினைக் கவரும் விருத்தி நித்திரை யாம். அல்லது, மூர்ச்சா அவஸ்தை

போன்று, சித்த விருத்தி, பாஹ்ய சப்தாதி விஷயங்களைக் கிரஹித்வா, ஆந்தர பிரத்யக் ஆத்ம ஸ்வரூபத்தின் கிரஹண மின்றியும், தன் காரணத்தில் லயம் ஆவது நித்திரை யாம்.

2. பாஹ்ய விஷயாகார விருத்தி - விட்சேப மாம். விக்ஷேபம் - மீண்டும் மீண்டும் சித்தத்தில் அநுபவிக்கப்பட்ட விஷயத்தின் ஸ்மரணமும், சக்ஷு முதலியவற்றின் வாயி லாக அநுபவிக்கப்படாத விஷய சந்திகர்ஷத்தின் பின் உண்டாம் அதன் அநுபவமும் விக்ஷேபம் எனப்படும். அல்லது, அகண்ட வஸ்துவின் கிரஹணத் தின் பொருட்டு, அந்தர் முகப் பிரவிருத்தி யாய சித்த விருத்தி, அவ் அகண்ட வஸ்துவில் நிலைக்கு மாற்ற லின்றி அதன் தியாக பூர்வகம், பூர்வ சம்ஸ்காரத்தினால் பாஹ்ய விஷயத்தின் கிரஹண பாலநத்தின் பொருட்டு (க் கிரஹிக்கப்பட்ட நூதன சஞ்சல பக்ஷி போன்று,) மீண்டும் மீண்டும் பாஹ்ய விஷய தேசத்தில் செல்லல் ரூப சஞ்சலத் தன்மை, விக்ஷேப சப்தத்தின் பொருள் ஆம்.

யோகியின் பிரயத்தநத்தால் எந்த அந்தர்முக மான விருத்தி, இராகாதிகளின் உற்பூத (வெளிப்பட்ட) சம்ஸ்காரத்தால் தடுக்கப்பட்டுப் பிரஹ்மத்தை விஷயஞ் செய்கிற தில்லையோ, அந்த விருத்தி கஷாயம் எனப்படும்.

3. கஷாயம் - பூர்வ பூர்வ ராகாதி திட வாசனையினால் சித்தத் தின் கிரோதம், கஷாயம் ஆம். லயம், விக்ஷேபம் இன்றி யிருப்பினும், ராகாதி வாசனையினைக் காரண மாக வுடைய சித்தத்தின் கிரோதத் தினால் அகண்ட வஸ்துவின் கிரஹண மின்மை, கஷாய சப்தத்தின் பொருள் ஆம். ஆண்டு, அகண்ட வஸ்துவின் கிரஹணம் இன்மையு மும், பாஹ்ய வஸ்துவின் கிரஹணம் இன்மையும் ஆம். எங்ஙனம், ராஜ தர்சனத்தின் பொருட்டுச் சென்ற புருஷனுக்கு, ராஜ மார்க் கத்தில் துவார பரீலகர்களால் ஆண்டே கிரோதஞ் செய்யப் படுத வால், இராஜாவின் தர்சனமும் இன்று, கிரஹத்திற்கு வருதலும் இன்று அங்ஙனமே ஆம்.

4. ரஸ ஜஸ்வாதம் - நிர்வகற்ப அங்கி யாகிய சமாதியின் ஆரம்ப காலத்தில், சவிகற்ப சமாதியின் சம்ஸ்காரத்தினால், திரி புடிகளால் சவிகற்ப ஆகந்தத்தினை அதுபவித்தல், ரஸ ஆஸ்வாதம் ஆம். ஆஸ்வாதம் என்பது அதுபவித்தற்கு ஆம். திரி புடியின் அதுசந்தாநம் இன்றி நிர்வகற்ப சமாதியிற் பிரவிர்த் தித்த சித்தம், அகண்ட வஸ்துவின் கிரஹணம் இன்மையினால், பிரஹ்மாநந்த ரஸ ஆஸ்வாதத்தின் பிராப்தி யில்லாவிடினும், பாஹ்ய விஷயத்தி னின்றும் கிவிர்த்தி யடைந்து உள்ளே யுண்டாய திரி புடி சஹிதப் பிரஹ்மாநந்த அதுசந்தாந ரூப சவிகற்ப சுகத்தினை, பிரஹ்மாநந்தத்தின் பிராப்தியினால் 'அந்தர் முக மாய சித்தம், மீண்டும் மீண்டும் அதுபவித்தல் ரஸாஸ் வாதத்தின் பொருள் ஆம். அல்லது, யோகிக்கு விசேஷ ரூப துக்க கிவிர்த்தியினு லுண்டாம் ஆகந்தாதுபவம், ரஸாஸ்வாதம் எனப்படும். எங்ஙனம், பிரதாவால் வைக்கப்பட்ட தகத்தின் கிரஹணத்தின் பொருட்டுப் பிரவிருத்தித்த - புருஷன், ஆண்டு அத் தகத்தினை ரக்ஷிக்கும் பூதப் பிரேதாதிகளால் பிடித்து அடிக்கப்பட்டுப் பின்னர் விட்டுவிடின், அப் பொழுது அப் புருஷன் தகத்தின் அடைவு இன்றியவ னாயினும், அடித்தலால் உண்டாய துக்க கிவிர்த்தி மாத்திரத்தினால் எப்படிச் சுகி யாகின்றானோ, அது போன்று ஆம்.

இவற்றுள் ஒன்று இருப்பினும் நிர்வகற்ப ஆகந்தத்தின் அதுபவம் உண்டாவது இன்று. ஆதலால், இந் நான்குமே நிர்வகற்ப சமாதியின் பிரதிபந்தக விக்कि ரூபம் ஆம்.

இப் பொழுது, விக்कि கிவிர்த்தி உபாயத்தினைக் கூறுவாம் -

1. நித்திரா ரூப லயத்தினை அடையின், அல்ப ஆகாரத்தின் கியமத்தினாலும், மிகச் சிரமத்தினைக் கொடுக்கும் கிரியையின்

தியாகத்தினாலும், பிராணாயாமத்தினாலும், எழுந்து உலாவலாலும், சித்தத்தினை நித்திரையி னின்றும் விழிப்பிக்க.

2. எப் பொழுது, பூர்வம் அதுபவிக்கப்பட்ட விஷயத்தின் சம்ஸ்காரத்தினால், சித்தம் விக்ஷிப்தம் ஆகின்றதோ, அப் பொழுது, விஷயத்தில் தோஷ தர்சனத்தினாலும், பிரஹ்ம அநுசந்தானாதி களினாலும், மீண்டும் சித்தத்தினை ஏகாக்கிரம் செய்க.

3. எப் பொழுது, இராகாதிகளால் சித்தம் கஷாய சகிதம் ஆகின்றதோ, அப் பொழுது, சூக்ஷ்ம திருஷ்டியினால் அதனை அறிந்து, அதனை மீண்டும் பிரஹ்மத்தில் ஸ்தாபிக்க.

4. எப் பொழுது, சித்தம் பிரஹ்மத்தினை அடைகின்றதோ, அப் பொழுது, அதனைச் சலிப்பிக்கற்க. பின்னையோ, தன் மயமா யிருக்குக.

“வ்யத்தினை அடைந்த சித்தத்தினை விழிப்பிக்க, விக்ஷிப்த சித்தத்தினை மீண்டும் ஏகாக்கிரம் செய்க, கஷாய முடைய சித்தத்தினைச் சூக்ஷ்ம திருஷ்டியால் அறிக. பிரஹ்மத்தினை அடைந்த சித்தத்தினைச் சலிப்பிக்கற்க” என்னும் கௌட பாத சுவாமிகளின் வசநப் பிரமாணத்தினால்.

அல்லது, ஈசுவரனது உபாசனையினாலும், விக்கிரத்தின் நாச மும், சமாதியின் லாபமும் உண்டாகின்றன. “ஈசுவரனது பிரணி தாந (மஸ்கார) த்தினால், விக்கிர நிவிர்த்தி பூர்வகம் சமாதியின் லாபம் உண்டாகின்றது.” என்னும் பதஞ்சலி பகவானின் வசநத் தினால். “கிலேசம், கர்மம், விபாகம், ஆசயம், என்பவற்றோடு சம்பந்திக்காத புருஷ விசேஷன் ஈசுவரன் ஆம்” என்று பதஞ்சலி பகவான் கூறியிருக்கின்றனர். அவித்தை முதலியன பஞ்சக் கிலேசங்கள் ஆம். சுக்லம், கிருஷ்ணம், மிசிரம் என்னும் மூன்றும் கர்மங்கள் ஆம். போகத்தினால் உண்டாய சம்ஸ்காரம் ஆசயம் ஆம்.

இக் கிலேசங்களால் பாதிக்கப்பட்டவன் ஜீவந் ஆவன். அவற்றின் விலகிண மாய சர்வக்ஞ, சர்வ சக்தியினை யுடைய புருஷ விசேஷன் ஈசுவரன் ஆவன். அவ் ஈசுவரனது வாசகம் ஆய பிரணவ ஜபம், அதன் அர்த்தத்தின் சிந்தனம் என்பன ஈசுவரனது பிரணிதாநம் ஆம். எங்ஙனம்?, “நான் அது”, “அது நான்” என்று சுருதியில், “அது” என்னும் சப்தத்தினால் பரமாத்மா கூறப்பட்டிருக்கின்றது, “நான்” என்னும் சப்தத்தினால் அந்தர் ஆத்மா கூறப்பட்டிருக்கின்றது, இவ் விரண்டு சப்தத்தின் சாமாநாதிகரணியத்தினால், பிரஹ்ம ஆத்மாவின் ஏகத் தன்மை கூறப் பட்டிருக்கின்றது. ஆதலால், எங்ஙனம், “அது நான்” என்னும் வாக்கியத்திற்கு, “நான் பரமாத்மா” என்பது பொரு ளாகுமோ, அங்ஙனமே, “ஸோஹம் (அது நான்)” என்னும் வாக்கியத்தில், ஸ கார, ஹ காரங்களை லோபஞ் செய்ய, “ஓ - அம்” என எஞ்சி கின்றன. அ காரத்தினை லோபஞ் செய்யில், “ஓம்” என்னும் சப்தம் உண்டாகின்றது. ஆதலால், “ஓம்” என்னும் சப்தத் திற்கும், “நான் பரமாத்மா வாய் இருக்கின்றேன்” என்பதே பொருள் ஆம். இவ் வாறு, பிரணவ அர்த்தத்தின் அநுசந்தார ரூப ஈசுவரப் பிரணிதாநத்தினால், உண்டாய பரமேசுவரனது அநுக் கிரஹத்தினால், விக்கிரத்தின் நாசமும், நிர்விகற்ப சமாதியும், உண்டாகின்றன.

இவை வேதாந்த பதார்த்த மஞ்சுஷாவில் உள்ளன. இதனை மனத்தில் கொண்டு பகவான், “துரியம் ஆம் யோகத்தால் தூய மநம்” என்றும், “அரிய மூ வகை விகற்பம்” என்றும் கூறினர் எனக் கொள்க.

(85)

சிறந்திருக்கு மாந்மாவஞ் சேகமெல்லா நிறைந்திருந்தும், மறைந்தேனக்குத் தோன்றாத வகையேது சொல்லுமென. (86)

(இ—ள்.) சிறந்து - (சச்சிதானந்த மாகிய) சிறப் பியல்பு பொருந்தி, இருக்கும் - இருக்கின்ற, ஆம்மா - ஆத்மா, செகம் - பிரபஞ்சம், எல்லாம் - முழுவதும், நிறைந்து இருந்தும் - பூரண மா யிருந்தும், எனக்கு - அடியேனுக்கு, மறைந்து - ஒளிந்து, தோன்றாத - விளங்காத (புலப்படாத), வகை - விதம், ஏது - என்ன?, சொல்லும் - கூறியருளும், என - என்று (அர்ஜுனன்) கேட்க, (எ-று).

உம் - அசை. நிறைந் திருந்தும் என்ற உம்மை - உயர்வு சிறப்பு. (86)

சத்துச்சித்தா நந்தந் தாமுன்று மதனுடனே,
ஒத்துற்று நாமவு ருவஞ்ச கமாகி. (87)

(இ—ள்.) சத்து - இருப்பும், சித்து - விளக்கமும், ஆந்தம் - பிரியமும், மூன்றும் - (ஆகிய) மூன்றும் (ஆந்ம சொரூப மாய்), அதன் உடன் - அந்த மூன்றோடு, நாமம் - (அநான்ம ஜகத் சொரூப மாய) பெயர், உருவம் - வடிவம் (என்னும் இரண்டும்), ஒத்து உற்று - ஒருமித்துப் பொருந்திச் சகம் ஆகி - பிரபஞ்ச மாய், (எ-று).

தாம் - ஏ - அசை. (இச் செய்யுள் குளகம்) (87)

இருக்கையினிற் றேன்றா திவைமூன்றும் பிரம்மமேன
மரிக்கில்வரும் பின்னிரண்டு மறிசகமென் றுரைத்தவரோ. (88)

(இ—ள்.) இருக்கையினில் - (சலந்து) இருக்கின்றபடியால், தோன்றாத - (அப் பாகுபாட்டுணர் வின்றிய உனக்கு ஆத்மா) விளங்காத, [பின் எக் கால் விளங்கு மெனீர் கூறுகின்ற.] இவை மூன்றும் - (சச்சிதானந்த மாகிய) இம் மூன்றும், பிரம்மம் - (பிரத்திய க்பிந்) பிரஹ்ம ஸ்வரூபம், என - என்றும், பின் -

பின்னர் (க் கூறப்பட்ட), இரண்டும் - (நாம ரூபங்கள்) இரண்டும்,
மறி - நாச மாகின்ற, சகம் - பிரபஞ்ச (ஸ்வரூபம்), என்று -
எனவும், மரிக்கில் - (பாருபடுத்தி விசார ரூப) ஆலோசனை செய்து
பார்க்கில், வரும் - (சச்சிதானந்த ஸ்வரூப ஆத்மா) தோற்றும்,
உரைத்தவரோ - (என்று) யருளிய பகவானோ (கீர்), (எ-று).

पञ्चदशि (13) அத்வைதானந்தம். சுலோகம் 92, 93, 94.

चेतनाचेतनेष्वेषु सच्चिदानन्दलक्षणम् ।
समानं ब्रह्म भिद्यते नामरूपे पृथक् पृथक् ॥ ९२ ॥
ब्रह्माण्येते नामरूपे पटे चित्रमिव स्थिते ।
उपेक्ष्य नामरूपे द्वे सच्चिदानन्दधी भवेत् ॥ ९३ ॥
जलस्थेऽधो मुखे स्वस्य देहे दृष्टेऽप्युपेक्ष्य तम् ।
तीरस्थ एव देहे स्वे तात्पर्यं स्याद्यथा तथा ॥ ९४ ॥

பஞ்ச தசி. (13) அத்வைதானந்தம். கவி 46, 47.

“கானிலாக் கிசிசலமு மூர்வி யண்டங் கணிலோக மியமானர்
கல்லே முன்னு, மானிகா ரியங்களுயிர் மதியி னுடே யறிவினிழந்
பதிபிம்பித் தமர்வ தாகு, மூனசே தநசேத நத்தி னுடே யுள
விலகின் புருப்பிரம மொருமை மேவு, மீனமா நாமவுரு வேறு
வேறு யிரும்பேத மடைந்திடுமென் றிதயத் தோர்வாய்”. (46)

“ஆடையி டந்தனி லோவிய கின்றென வார்பிர மந்தனி
லுருநாமம், ஓடிவை வந்துறு மோயவி ரண்டுமு ளோதறி வில்பம-
தியாதாமே, யூடுச லந்தன தோமுக மங்கம தோர்பொறி பம்பினு-
மதைநூறி, மாடுதி ரந்தன தாகவி டந்தனின் மாமந மொன்றுறு
மதுபோலே.” (47)

என்று வித்தியாரண்ய சுவாமிகளும் கூறியிருக்கின்றார்கள்.

सरस्वती रहस्य उपनिषत् ॥

“भेदस्तयो विकारः स्यात्सर्गं न ब्रह्मणि क्वचित् ।

अस्ति भाति प्रियं रूपं नाम चेत्यंशपञ्चकम् ॥ २३ ॥

आद्यत्रयं ब्रह्मरूपं जगद्रूपं ततो द्वयम् ॥

अपेक्ष्य नाम रूपे द्वे सच्चिदानन्दतत्परः ” ॥ २४ ॥

“பேதம் அவ் விரண்டின் விகார மாம். (அது) ஜகத்தில் இருக்கின்றது. பிரஹ்மத்தில் ஓரிடத்தும் இல்லை ” 23.

“அஸ்தி பாதிப் பிரியம் ரூபம் நாமமும் என ஐந்து அம்சங்களை உடைய தாம், முன் மூன்றும் பிரஹ்ம ரூப மாம். அதன் பின் இரண்டும் ஜகத் ரூப மாம். நாம ரூபம் இரண்டும் விட்டு, சச்சிதானந்த தத் பரன் ஆக வேண்டும்.” 24.

என்று சாஸ்வதீ ரஹஸ்ய உபநிஷத் கூறுகின்றது.

1. சித்து:- மூன்று காலத்திலும் மித்தை என்று நிச்சயிக்கப்பட்டிருக்கின்ற சத் தாம். கிகழ காலத்தில், அதுமானம், அர்த்தப் பத்திப் பிரமாணங்களினாலும், மித்தை என்று நிச்சயிக்கப்பட்ட ஜகத் அசத் தாம்.

2. சித்து :- எல்லாவற்றையும், வேறு பிரகாசத்தின் அபேகை யின்றி விளக்குவது சித் தாம். வேறு பிரகாசத்தின் சகாயம் இன்றிய காலத்து விளங்கா திருக்கும் ஜகத் ஜட மாம்.

3. ஆநந்தம்:- மிகுந்த பிரியத்திற்கு விட மா யிருப்பது ஆநந்தம் ஆம். பாம்பு, தேள் முதலியன போல, எக் காலத்தும் வெறுப்பிற்கு இட மா யிருக்கும் ஜகத் துக்கம் ஆம்.

4. நாமம்:- கடம், படம், மடம், தடம், அடம், ஓடம், ஊடகம் என்பன நாமம் (பெயர்) ஆம். பிரஹ்மத்துக்கு நாமம்

இன்மையின் அநாமம் ஆம். சில நாமங்கள் பெரியோர்களால்; சூலாலனால் வழக்கிற்காகப் பாண்டங்கட்கு இடப் பெற்ற பெயர் போன்று, வழங்குதற் பொருட்டு இடப்பட்ட பெயர்கள் ஆம்.

5. ரூபம்:- ஆகிருதி விசேஷம் ஜகத்தின் ரூபம் ஆம். எது போலும் எனின், பண்டி (வயிறு) பருத்து வாய் சிறுத்து இருப்பது குட ரூபம் என்பது போல ஆம். குடத்தின் ஆகிருதி விசேஷத்தினை ரூபம் என்பர். பிரஹ்மம் அரூபம் ஆகலின், ஆகிருதி அற்ற தாம்.

அசத்து, ஜடம், துக்கம், நாமம், ரூபம் ஐந்தும் ஜகத்தின் வாம்.

சத்து, சித்து, ஆகந்தம், அநாமம், அரூபம் ஐந்தும் பிரஹ்மத்தின் வாம் என விவேகித்து உணர்க. (88)

அறிந்துகொள்ளா நத்தாலே யாந்மாவை யென்றுரைத்தீர், சிறந்தோளிநு மாந்மாவும் திருசியுமா மோவேனவே. (89)

(இ—ன்.) ஞானத்தால் - (அபரோக) ஞானத்தினால், ஆந்மாணை - ஆத்மாவினை, அறிந்து கொள் - உணர்ந்து கொள்வாயாக, என்று - என, உரைத்தீர் - கூறியருளினீர், சிறந்து - (சச்சிதானந்த மாகிய) சிறப்புற்று, ஒளிரும் - பிரகாசிக்கின்ற, ஆந்மாவும் - ஆத்மாவும், திருசியம் ஆமோ - (அந்நன் அறியப்படத்தக்க சகத் போலத்) திருசிய மாகுமோ, என - என்று (அர்ஜுநன்) வினவ, (எ—று).

உம் - இறந்தது தழீஇயது. ஏ - ஏ - அசை. ஒ - வினா.

ஞானத்தினால் அறியப்படுவது ஞேயம் ஆம். பிரபஞ்சம் ஞேயம் ஆக. அதனால், அது திருசியம் ஆம். அது போலப் பிரஹ்மமும், ஞானத்தால் அறியப்படுவதால் ஞேயம் ஆம். அதனால், பிரஹ்மமும்

பிரபஞ்சம் போலத் திருசியம் ஆம், என்னும் கருத்தை உட்கொண்டு அர்ஜுநன், “ஆம்மா திருசியம் ஆமோ” என்று வினாவின் என உணர்க.

87, 88-வது பாக்களில் பிரத்தியக்ஷ மாய்த் தோற்றுகின்ற இப் பிரபஞ்சத்தில் ஆத்ம அநாத்மாக்கள் சேர்ந்து விளங்குகின்றன. அவற்றுள், சச்சிதானந்த (இருப்பு, விளக்க, இன்ப) சொரூபம் பிரத்திய கபிந்த பிரஹ்மத்தின் சொரூப லக்ஷண மாம். நாம ரூபங்க ளிரண்டும், அநாத்ம சகத் லக்ஷண மாம். என அவ் விரண்டின் சொரூப லக்ஷணங்களைக் கூறி, அவ் விலக்ஷணங்களைக் கொண்டு, அவற்றினை மனதில் ஊன்றி ஆலோசித்து விசாரித்துப் பாகுபாடு பண்ணி, நாம ரூப பிரண்டையும் அநாத்ம சகத் தெனத் தள்ளில், எஞ்சி நிற்கும் சச்சிதானந்தமே கின் சொரூப மாகிய பிரஹ்ம சொரூபம் எனத் தோற்றும் என் றருளிய வாறு செய்த விசாரத் தினால் உண்டாம் ஞானத்திற்கு விஷய மாவதால், சச்சிதானந்த ஆம்மா திருசியம் ஆய்விடுகிறதே, அது அங்கன மாதல் பொருந்து மா? என்பது அர்ஜுநன் வினாவின் கருத் தாம். (89)

முந்திய ஞா நத்தாலே முதிருமஞ்ஞா நந்தூர்க்கிற்,
சிந்தையிலாந் மாச்சயமாய்த் திகழுமென்று சொன்னவரோ (90)

(இ—ள்.) முந்திய - (முதன்மை வாய்ந்த, அல்லது) சிறந்த, ஞானத்தால் - ஞானத்தினால், முதிரும - மிகுந்த, அஞ்ஞானம் - அஞ்ஞானத்தினை, தூக்கில் - (நீ) சிவிர்த்திக்கில், சிந்தையில் - (உனது) சித்தத்தின்கண், ஆம்மா - ஆத்மா, சுயம் ஆய் - தா னாகவே, திகழும் - விளங்கும், என்று - என, சொன்னவரோ - கூறி யருளிய பகவானே (நீர்), (எ-று).

ஏ - அகை. முந்து - சிறப்பு.

முந்திய ஞாநம் - முதன்மை வாய்ந்த, அல்லது சிறந்த ஞாநம்.

முதிரும் அஞ்ஞாநம் - மிகுந்த ஆவாண சக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞாநம் எனக் கொள்ளல் நலம். ஆவாண சக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞாநம், தனது ஸ்வரூபத்தினை மறைப்ப தாகவின். விசேஷ சக்தி விசிஷ்ட அஞ்ஞாநம் குரு சாஸ்திராதி ரூப மா யிருந்து தனது ஸ்வரூபம் வெளிப்படுதற்கு அநுகூல மாக இருக்கின்ற மையினால் எனப் பகுத் துணர்க. (90)

இனியமுத்திச் சுகமிருப்ப தேப்படியேன் றேவினவ,
அநுபவத்தி லறிவிடயா நந்தம்போ லென்றவரோ. (91)

(இ—ள்.) இனிய - (யாவாலும்) விரும்பத் தக்க, முத்தி சுகம் - மோக்ஷாநந்தம், எப்படி - எவ் வாறு, இருப்பது - இருக்கும், என்று - என, வினவ - (அர்ஜுநன்) கேட்க, [அதற்கு விடை யருளிச் செய்கின்றீர்.] விடய ஆநந்தம் - விஷய சுகத்தினை, போல் - (அநுபவித்து அறிவது) போல, அநுபவத்தில் - (நேரே துயத் தறியும்) அநுபவ ஞாநத்தினால், அறி - (ஆத்மாநந்தத்தினை) உணர்ந்து கொள்வா யாக, என்றவரோ - எனக் கூறி யருளிய பகவானே (கீர்), (எ-று).

அநுபவத்தில் - இல் - ஏதுப் பொருளில் வந்த ஐந்த னுருபு. ஏ - அசை.

விஷயாநந்தம் - பிராந்தி காலத்தில், ஸ்திரீ புத்திராதிக ளாய இஷ்ட வஸ்துவின் ஸ்மாண, தர்சன, லாப, போக சமயத்தில், அல்லது, அதன் உத்தர ஸ்ணத்தில், புண்ணிய கர்மத்தினால் உண்டாம் ஆத்ம அபிமுக (நேர் முக) சாத்வீக, பரிணாம ரூப சாந்தி விருத்தியில் பிரதிபிம்பிக்கும் ஸ்வரூபாநந்தம் விஷயாநந்தம் ஆம். அஃது, ஏக ரசம் அன்று. எதனால், இஷ்ட விஷயத்தின் தார

தம்மியத்தினால், விர்த்தி ஆநந்தத்தின் தார தம்மியத் தன்மை, “அந்தப் பக்ஷி ரூப ஆநந்த மய கோசத்தின் பிரியம் சிர சாம். மோதம் வலப் பக்ஷம் ஆம். பிரமோதம் இடப் பக்ஷம் ஆம். ஆத்மா ஆநந்தம் ஆம். பிரஹ்மம் புச்சம் ஆம்” என்னும் சுருதியின்கண் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

அல்லது, ஸ்வர்க்காதி ரூப அவ் அவ் இஷ்ட விஷயத்தின் லாபத்தால், அந்த அந்த இச்சையின் உபராமம் உண்டாய், உண்டாம் அந்தர் முக, ஆத்மாபிமுக சாத்விக பரிணாம ரூப அந்தக் காரண விருத்தியில் விளங்கும் ஸ்வயம்பிரகாச ஸ்வரூபாநந்தத்தின் பிரதிபிம்பம் விஷயாநந்தம் ஆம். என்னை? விர்த்தி விஷயம் என்னும் இரண்டற்கும் துக்க ரூப மாயா காரியத் தன்மையால், ஸ்வயம் ஆநந்தம் இன்மையின், இதன்கண் சம்சாரி ஜீவர் அதிகாரி ஆவன்.

விஷயாநந்தம், ஸ்திரீ புத்ர தநாதி விஷயத்தோடு இந்திரிய சம்பந்தத்தின் அதீதமும், சாதியாதி தோஷத்தால் துஷ்டமும் ஆம். அநந்த ஆயாச சாத்தியம் ஆம். பரிணாம அவஸ்தையில் பூர்வம் அதுபவிக்கப்பட்ட ஸஜாதீய விஷய சுக இச்சையின் உத்பாதநத்தால், அதன் சாதந சிருக் சந்தநாதி ஸ்திரீ புத்திராதி விஷயங்களின் சம்பாதநத்தில், அநந்தக் கிலேசம் செய்வதும், பூர்வ ஜந்மத்தில் சம்பாதிக்கப்பட்ட புண்ய கர்மம் இன்றித் துஸ்ஸம்பாத்தியமும் ஆம். ஆதலால், முமுகு-க்கன் இந்த க்ஷணிக ஆநந்தத்தின் பொருட்டு, ஏழ்மைத் தன்மையை யடைவது தூர்ப் பாக்கியத் தன்மையின் சிந்நம் ஆம். ஆதலால், ஜிஞ்ஞாசுக்கன் இதன் சம்பாதநத்தின் பொருட்டு வியர்த்தம் ஆக ஆயுளை நாசம் செய்வது உசிதம் அன்று. எதனால்? விஷய சுகம் அதிக துக்கத்தின் கலப்பால், விஷத்தோடு கூடிய அந்நம் போன்று இருக்கின்றது. பூர்வாச்சாரியர் ஜிஞ்ஞாசுவி னிடத்து இதன் இச்சை

மாத்திரத்திற்கும் சகிப்ப தில்லை. ஆதலால், சரீர நிர்வாக மாத் திரம் விதிக்கப்பட்ட விஷய போகத்தில் சந்துஷ்டன் ஆவது யோக்கியம் ஆம். அதுவும், மோக்ஷ சாதக சிரவனாதி அநுஷ்டாந்த தின் பொருட் டாம். இந்திரியப் பிரீதியின் பொருட் டன்று. “ஹே தாத! (புத்ர)! நீ முக்தியினை இச்சிக்கின் விஷயங்களை விஷம் போன்று விடுக”, என்ப தாதிப் பிரமாணத்தினால் என அறிக.

பிரஹ்மாநந்தம் - சுழுத்தியின்கண் ஞாதா வாதி திரி புடி யின்றி ஸ்வப்பிரகாசத் தன்மையால் விளங்கும் ஆனந்தமும், ஜாக்ஞா ஸ்வப்நத்தில் விருத்தியோடு கூடிய பிரதிபிம்ப ஆனந்தத்தின் காரண ரூபப் பிம்பமும், பிரஹ்மாநந்தம் ஆம். பிம்ப ரூபப் பிரஹ்மாநந்தம் மனோ நாசாதி மூன்றோடு கூடின அப்பியாசத்தால் அடையத் தக்க தாம். இதில் ஜீவந் முக்தன் அதிகாரி ஆவன்.

பிரஹ்மாநந்தத்திற்கு, விஷயாநந்தத்தினைத் திருஷ்டாந்த மாக்க் கூறினர். சாதிய பரிச்சிந்ந விஷயாநந்தம் அநுபவிக்கப் படுவது போல, நிரதிய அபரிச்சிந்ந பிரஹ்மாநந்தம் அத்வைத் அவஸ்தாந ரூப நிரீவகற்ப சமாதியில் அநுபவிக்கப்படும் என்பது கருத்தாம்.

“அருந்த வாமறை யந்தமா மகோசாந் தனினீ,

யிருந்த வாறறி வித்தவா நெங்ஙன யிசைப்பேன்.”

— சசி வந்ந போதம். 101

என்று கூறுவது போல, அவாந் மாநச கோசரம் ஆகலின், வாக்கால் சுட்டிக் காட்ட முடியாது என்பது ஆம். (91)

மந்லயம்வந் தவரலது மற்றிலரோ முத்தரேனச்,
சந்கனைப்போற் சீவந்முத்தர் தாமுமுள ரேன்றவரோ. (92)

(இ—ள்.) மந - (சமாதியினால்) மனோ விருத்தியின், லயம் - அடக்கம், வந்தவர் - கைவரப் பெற்றவர்களே, அலது - அல்லாமல், முத்தர் - மோகக் கடைந்தவர்கள், மற்று இலரோ - (மனோ லயம் வராத)-வேறு பேர்க ளில்லையோ, என - என்று (அர்ஜுனன் வினாவ), [விடை யருளிச் செய்கின்றார்.] சநகனை - சநக (மஹா ராஜாவினை, போல் - போல, சீவந் முத்தர் உம் - (மனோ லயம் அடையாத) ஜீவந் முத்தர்களும், உளர் - இருக்கின்றனர், என்ற வரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

தாம் - அநுச. சீவந் முத்தரும் என்ற உம்மை இறந்தது தழீஇயது. மற்று - வேறு என்னும் பொருளில், அல்லது, வினை மாற்றுப் பொருளில் வந்த இடைச் சொல்.

முத்தர் - பந்தத்தி னின்றும் விடுபட்டவர்.

ஜீவந் முத்தர் - பிரஹ்ம வித், பிரஹ்ம வித் வான், பிரஹ்ம வித் வரியான், பிரஹ்ம வித் வரிஷ்டன் என்னும் நால்வரும் ஆவர். பிரஹ்ம வித்தில், உத்திதர் என்றும், சமாஹிதர் என்றும் இரு வகை ஆவர். சமாஹிதர் என்பவர் சமாதியில் இருப்பவர் ஆவர். உத்திதர் என்பவர், பிரஹ்மத்தினிடத்தில் மநம் லயம் அடையாமல், வியவகாரத்தில் இருப்பவர் ஆவர். இவ் வாறு உள்ளவர், மிதிலையின் அரக ராகிய ஜநக மகா ராஜா வாவர். அவர் இராச்சிய விவகார முடையவர். அவர் பாஹிய, திரிசியாநுவித்த சவிகற்ப சமாதியில் இருந்து, பிரஹ்மாநந்தாநுபவி யாவர். யந்ருவஸ்கியர், சபையில் ஜயம் அடைதல் முதலிய வியவகாரங் களை உடையவ ராக விருந்தனர். சிசித் த்வஜன் ராஜ்ய பாரம் செய்தனன். சூடாலை அஷ்ட மகா சித்தி உடையவ ளாய் இருந்தனர். வா.ம தேவர், ஜட பரதர், அவதூதர், ரிஷப தேவர், முத்தவியோர் சமாஹிதர் ஆவர்.

சமாஹிதர் - சமாதி என்பது கால விசேஷத்துக்குப் பெயர். எவ் வளவு காலம் விருத்தி பஹிர் முகத்தினை அடையாமல் அந்தர் முகமூ யிருக்கின்றதோ, அது வரைச் சமாதி என்று பெயர். கூண நிரு விகற்ப சமாதி என்று கூறுவதால், கூண காலம் இருத்தலும் சமாதி யாம். இது சாத்ய சமாதி யாம். இவ் வாறு இருப்பவர் களைச் சமாஹிதர் என்பர்.

சாதந சமாதி நாநா விதம் ஆம் - சமாதிக்கு அதுகூல மான காலம், இடம், ஆசனம், ஆகாரம் முதலிய நியமங்களையே சமாதி என்று கருதுகின்றனர். அஃது உணர் விலார் மயக்கம் ஆம்.

உத்திதர் - சமாதியி னின்றும் வெளிப்பட்டவரை உத்திதர் என்பர். அவ் வாறு, வரன், வரியான் இருவரும் சமாதியி விருந்து பஹிர் முகம் அடைகின்றனர். பிரஹ்ம வித்தம் ஒவ் வொரு கால், சமாதியி விருந்து பஹிர் முகம் ஆகின்றான். வரிஷ்டனுக்கும், பிராரப்த ஈய மாகி விதேக கைவல்ய பூர்வ கூணத்தில் விருத்தி வெளிப் போந்து தேக பாதம் ஆகின்றது என விவேகித்து உணர்க.

பகவற் கீதை (மூலம் 3-20) (தமிழ் 3-12 கவி.)

“.....முன்னஞ்

சேர்ந்தவ ரகேகர்பின் றெரியிற்,

காதலா லரசன் சநகனே முதலோர்

கருமமோ டொழுகியே யன்றோ,

போதரா யுலகம் புக்கதே.....”

என்று இவ் வாறு கூறுகின்றது.

(92)

சீவ்முத்தி யடைந்தோர்கள் செயலுமவர் தங்குணமு, நாவுரைக்கும் வாசகமு நானறியச் சொல்லுமேன. (93)

(இ—ள்.) சீவந் முத்தி - ஜீவந் முக்தியினை, அடைந்தோர்
கன் - அடைந்தவர்களினது, செயலும் - வியவகாரமும் (தொழி
லும்), அவர் - அவர்களினது, குணமும் - பண்பும், நா -
(அவர்களது) நா வானது (அல்லது வாக் கிந்திரிய மானது),
உரைக்கும் - சொல்லுகின்ற, வாசகமும் - வசநப் பிரகாரமும்,
நான் - அடியேன், அறிய - உணர்ந்து கொள்ளும்படி, சொல்லும் -
கூறியருளும், என - என்று (அர்ஜுநன் வினவ), (எ-று).

தம் - சாரியை. உம்மைகள் - எண்ணுப் பொருளன.

சீவந் முத்தி - ஜீவித அவஸ்தையிலேயே பந்தத்தின் நீக்கம்.

இவ் விடயங்களை, பகவற்கீதை 14-19.

“கண்ணிய வுலகிற் கடப்பரி தாயு

குணங்கண்மூன் றையுங்கடந் துயர்ந்த,

புண்ணிய ரியல்புங் கடந்துறு நெறியுங்

குறியையும் புகன்றரு ளென்ன” எனவும்.

பகவற்கீதை 2-48.

“.....அந்தச்

செய்வகை யிலாதோன் செய்யுஞ் செயல்களென்

செப்பு மாறென்”

எனவும் கூறுதல் காண்க,

பகவற்கீதை 2-வது அத்தியாயம் 54-வது சுலோகம்.

“எவ் வாறு பேசுவான், எவ் வாறு இருப்பான், எவ் வாறு
கூடப்பான்” எனக் கூறுகின்றது.

பகவற்கீதை 14-வது அத்தியாயம் 21-வது சுலோகம்.

“பிரபுவே! இந்த முக் குணங்களையும் கடந்து நிற்பவன்
என்ன அடையாளங்கள் உள்ளவன் ஆகின்றான், என்ன ஒழுக்கம்

உள்ளவன், மேலும், எவ் வாறு இந்த முக் குணங்களையும் கடந்து விடுகின்றான் ” என்று கூறுகின்றது. (93)

[இது முதல் 94, 95, 96 என்னும் மூன்று பாட்டுக்களால் சீவந் முத்தர் செயல் உணர்த்துகின்றார்.]

வருங்கருவு பிறப்பினோடு வளர்தல்பருத் தல்குறைதல், ஒருங்கலுமெய்க் கேன்றதனை யொறுத்திருப்பா ரென்ற வரோ. (94)

(இ—ள்.) வரும் - (கர்ம வசத்தால்) வரக் கூடிய, தருவு - (மார்தாவின்) கர்ப்பத்தி னின்றும், பிறப்பு - ஜகித்தலும், இருத்தல் - உள வாதலும் (அல்லது, நிலைத்தலும்), வளர்தல் (உம்) - விருத்தி யாதலும், பருத்தல் (உம்) - தூல மாதலும் (பெரி தாதலும்), குறைதல் (உம்) - சுருக்குதலும் (தேய்தல், அல்லது, சிறுத்தலும்), ஒருங்கலும் - நாச மடைதலும் (ஆகிய ஆறு விகாரமும்), மெய்க்கு - (தூல) சரீரத்திற்கு, என்று - என (க் கருதி), அதனை - அச் சட் பாவ விகாரங்களை, ஒறுத்து இருப்பார் - (ஜீவந் முத்தர்கள் தமக்கு இல்லை எனக் கடிந்து, அல்லது) நீக்கி இருப்பர், என்ற வரோ - என அறுக்கிரீகஞ் செய்த பகவானோ (நீர்), (எ-று).

இன் - அசை. அதனை - பன்மையில் ஒருமை மயக்கம்.

ஒருங்கலும் - உம் - என்னும் எண் ணிடைச் சொல் கடை நிலைத் தீவகம். பிறப்பு இருக்கு மாயின், வளர்தல் முதலிய ஏனை விகாரங்கள் இருக்க முடியும். அஃ தில்லையேல், ஏனை விகாரங் களும் இருத்தல் முடியாது. இத் தகைய விசேடத்தை யுணர்த்தப், “பிறப்பினை”, “ஒடு” என்னு மிடைச் சொற் கொடுத்துப் பிரித்தார்.

சட் பாவ விகாரங்கள் - 1. பிறத்தல், 2. இருத்தல், 3. வளர்தல், 4. பருத்தல், 5. குறைதல், 6. ஒருங்கல், என்பன வாம்.

1. பிறத்தல் - பிராரப்த கர்மத்தினால் முற் சரீரம் நீங்க வேறு சரீரத்தினை ஏற்றல்.

2. இருத்தல் - உற்பத்திக்குப் பின் “இருக்கிறது” என்னும் வியவகாரத்திற்கு ஏது வாய தர்மம்.

3. வளர்தல் - அந்நாதிகளினால் விருத்தி யாதல்.

4. பருத்தல் - மெலிவு நீங்கித் தூலித்தல்.

5. குறைதல் - தூலத் தன்மை நீங்கி மெலிதல், அல்லது, தேய்தல்.

6. ஒருங்கல் - பிராரப்த ஒழிவால் முன் ஏற்ற சரீரத்தின் கீக்கம், அல்லது, நாசம்.

பகவற் கீதை (தமிழ் 2-23 கவி)

“ஊறுபட வென்றினுளே பிறத்தல்பிறந் துளவாதல்,
வேறுபட வளர்தல்வளர்ந் தயலொன்றாய் வினைந்தமைதன்,
மாறுபடத் தேய்தலற மாய்தலென வருகின்ற,
ஆறியல்பு முடம்பன்றி யறிவடையா வாதலினால்.” என்னும்

முதல் நூல் கொண்டு உணர்க.

வராஹ உபநிஷத்தில் ஷட் பாவ விகாரம், கீழ்க் கண்ட வாறு கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

1. ஜந்ம (பிறத்தல்) விகாரம் - இல்லாதிருந்தும் உண்டாவது, ஜந்ம விகாரம் ஆம். அல்லது, தன் உபாதாந காரணத்தில் முதற் க்ஷண சம்பந்தம், ஜந்ம விகாரம் ஆம். அல்லது, தனது

சத்தையோடு முதற் க்ஷண சம்பந்தம், ஜன்ம விகாரம் ஆம். முற் சரீர சையோகத்தின் நாசம் உண்டான பின் பிராரப்த கர்மத்தினால் அடைந்த பின் சரீரத்தின் சையோகம், ஜன்மம் ஆம். அல்லது, காரியம் காரண ரூபத்தினால் குக்கும ரூப மாக நிலைத்திருப்பினும், நாம ரூப மாக வெளிப்பட்டுத் தோன்றுதல், ஜன்மம் ஆம்.

2. அஸ்தி (இருத்தல்) விகாரம் - உத்பத்தி க்ஷணத்திற்குப் பின் “இருக்கிறது” என்னும் வியவகாரத்துக்குக் காரணமாகிய தர்மம் யாது, காரண வாயி லாய்க் காரியத்தில் உண்டாகின்றதோ, அது, அஸ்தி ரூப விகாரம் ஆம். அல்லது, சத்தா ரூப ஜாதி, அஸ்தி என்னும் விகாரம் ஆம். அதிஷ்டாந ரூப சத் பிரஹ்மத்தின் சம்சர்க்க அத்தியாசத்தினால், பிரபஞ்சத்தின் மாயையின் வாயி லாகச் சத்தா ஜாதி உண்டாகுதலின்.

3. விருத்தி (பருத்தல்) விகாரம் - க்ஷீராதி அந்ந பானாதி ஆகாரங்களினால், ஒவ் வொரு நாளும் சரீரத்தின் விருத்தி, (பருத்தல்) விருத்தி என்னும் விகாரம் ஆம்.

4. பரிணாம (வளர்தல்) விகாரம் - பால கௌமார யௌவந வார்த்தைக்கிய முதலிய அவஸ்தா பேதத்தினால், சரீரத்தின் பரிணாம ரூப வேறு அவஸ்தையின் அடைவு, பரிணாமம் (வளர்தல்) என்னும் விகாரம் ஆம்.

5. அபக்ஷய (குறைதல்) விகாரம் - ரோகாதிகளால் சரீரத்தின் மலிநத் தன்மையும், மெலிவும், உண்டாதல், அபக்ஷயம் (குறைதல்) என்னும் விகாரம் ஆம்.

6. நாச (மாய்தல்) விகாரம் - பிராரப்த போகம் க்ஷயம் ஆன பின், தூல சரீரத்தினின்றும் லிங்க சரீரம் வேறு கர்மத்தினால்

உண்டாய பல போகத்தின் பொருட்டு, வெளிக் கிளம்பல், நாசம் (மாய்தல்) என்னும் விகாரம் ஆம்.

முத்கல உபவிஷத்தில் அஸ்தி விகாரத்துக்குப் பதி லாகப் பிரியத்துவ விகாரம் கூறப்பட்டிருக்கின்றது.

பிறத்தல், இருத்தல், விருத்தியாதல், பரிணமித்தல், இளைத்தல், நாச மாதல் என்று, பகவற் கீதையின் இரண்டாம் அத்தியாயம் 20-வது சுலோகம், கவி 23ல் சொல்லியபடியே இங்கும் கூறியிருக்கின்றனர் என உணர்க. (94)

பார்ப்பதுவுங் கேட்பதுவும் பகர்வதுவுஞ் செல்வதுவும், ஏற்பதுவுங் கரணதன்ம மெனத்துணிவா ரென்றவரோ. (95)

(இ—ள்.) பார்ப்பதுவும் - (சக்ஷ இந்நிரியத்தினால், ரூபத்தினைக்) காண்டலும், கேட்பதுவும் - (சுரோத்திரேந்திரியத்தினால், சப்தத்தினைக்) கேட்டலும், பகர்வதுவும் - (வாக் கிந்நிரியத்தினால், நாமத்தினைக்) கூறுவதும், செல்வதுவும் - (பாதேந்திரியத்தினால், நடத்தலும், ஏற்பதுவும் - (பாணீந்திரியத்தினால், வாங்குதலும் (ஆகிய யாவும்), கரண - ஞானேந்திரிய கர்மேந்திரியங்களின் தன்மம் - தருமங்கள், என - என்று, துணிவார் - (ஜீவந் முத்தர்). நிச்சயஞ் செய்வார், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

உம்மைகள் எண்ணுப் பொருளன.

பார்ப்பதுவும் என்ப தாதியவற்றில், குற்றிய லுகாம், 'உம்' என்னும் உயிர் முதன் மொழி வந்த போது, "உயிர் வரி னுக்குறள்" என்ற சிறப்புச் சூத்திரப்படி ஓடாது, "இ ஈ ஐ வழி" என்னும் பொதுச் சூத்திர விதிப்படி, வகர உடம்படு மெய் பெற்றமை யறிக.

ஜீவந் முத்த ரிலக்கணத்தினை,

பகவந் கீதை (சுலோகம் 14-23) (தமிழ் 14-20 கவி)

“ஆய்நொது மலன்போற் குணங்களோ டிருந்தே
யவற்றினாற் சலித்திடா னன்றே.” எனவும்,

(சுலோகம் - 3-28) (தமிழ் 3-15 கவி)

“மெய்வகை தனக்கும் புலன்கட்கு முள்ள
வேறுபாட் டினைமிக வறிந்தோன்,
ஐவகை யியற்கைப் புலன்களே பொறியுற்
றமுந்துகின் றனவென வசங்கான்.” எனவும்,

(சுலோகம் 2-58, 59) (தமிழ் 2-50 கவி)

“ஆமைதன் னுறுப்போ ரைந்துந்
தன்னுளே யடக்கு மாபோல்,
தீமைசெய் புலன்க னோந்துந்
தன்னுளே செறியச் சேர்த்தி,
வாய்மையு ணிகழு மின்னே
வழுத்தவும் படுகின் றானால்.” எனவும்,

கூறுதல் கொண்டு உணர்க.

(95)

பசிதாக முயிர்க்கெனவே பயந்துக்கஞ் சுகங்காமம்,
வசிகோப மதிக்கெனவே மகிழ்ந்திருப்பா ரென்றவரோ. (96)

(இ—ள்.) பசி - பசியும் (உதராக்கி சாந்திக் கான உணவு
வேட்கையும்), தாகம் - தாகமும் (கீர் வேட்கையும்), உயிர்க்கே -
பிராணனுக்கே (தமக் கில்லை), என - என்றும், பயம் - அச்சமும்,
துக்கம் - துன்பமும், சுகம் - இன்பமும், காமம் - ஆசையும்,
வசி - குற்றம் (பொருந்திய), கோபம் - சினமும், மதிக்கே - அந்தக்

காணத்திற்கே (தமக் கில்லை), என - என்றும் (கருதி), மகிழ்ந்து - சந்தோஷித்து, இருப்பார் - (ஜீவந் முத்தர்) இருப்பார், என்ற வரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

எ - இரண்டும் பிரிவிலையும், தேற்றமு மாம்; அவை பிரித்துக் கூட்டப்பட்டன. (96)

[கூறப்படும் உபமாநங்களின் இயல்பு (குணங்) களினை யுடையவர் ஜீவந் முத்தர் என்பதனால், இப் பாட்டி விருந்து 97, 98, 99, 100 நான்கு பாட்டுக் களாலும், ஜீவந் முத்தர் குணங் கூறுகின்றார். ஆனால், வசநங் கூறப்பட வில்லை; அதனை, வருவித்து உரைத்துக் கொள்ளல் வேண்டும் எனக் கருதிக் கூறுகின்றார்.]

வீடுந்தா ரமுமுறவு மேவியென்று மிருந்தாலு,
கீடுந்தா மரையிலைநீர் நிகராவா ரேன்றவரோ. (97)

(இ—ள்.) வீடும் - மனையையும், தாரம் உம் - மனைவியையும், உறவும் - சுற்றத்தாரையும், என்றும் - சதா காலமும் (எப்போதும்), மேவி - (ஜீவந் முத்தர்கள்) பொருந்தி, இருந்தாலும் - இருந்த போதிலும், கீடும் - விரிந்த, தாமரை இலை - தாமரை இலையி லுள்ள, கீர் - ஜலம், நிகர் - (அதனிடத்தி லிருந்தும், அதனில் பற்றுறு திருத்தல்) போல், ஆவார் - (அவற்றில் பற்றுறு திருப்பவர்) ஆவார், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

இருந்தாலும் என்ற உம்மை இழிவு சிறப்பு.

வீடும், தாரமும், உறவும் என்பவற்றி லுள்ள உம்மைகள் எண்ணுப் பொருளன. என்றும் - உம் - முற்று.

துணப் பிரகாரம்:-

இதனை, கமல பத்ரா (தாமரை இலை) உதக (கீ) கியாயம் என்பர். கமலம் என்பது தாமரைக்குப் பெயர் ஆம். பத்ரம் என்பது இலைக்குப் பெயர் ஆம். உதகம் என்பது நீருக்குப் பெயர் ஆம். தாமரை இலையில் கீர் ஒட்டியும், ஒட்டாமலும், இருப்பது போல, ஞானிகள் தார புத்ர தக ஆதிகளோடு பொருந்தி யிருந்தும், அவற்றில் அபிமான ரூபப் பற் றற்றும், அவற்றினால் உண்டாம் லாப நஷ்டங்களில் பற்றாது இருப்பார்கள் என்ப தாம். (97)

பற்றிடுங்கா யமுந்தானும் பன்னாளோன் றாயினும்பின்,
உற்றபுளி யம்பழமு மோடுமோப்பா ரென்றவரோ. (98)

(இ—ள்.) பற்றிடும் - (கர்மாதீன மாகப்) பொருந்தும், காயமும் - சரீரமும், தானும் - (ஆத்மா வாகிய) தாமும், பல் நாள் - பல காலம் (அதாவது, அஞ்ஞான காலத்தில், அது பிறந்தது முதல் ஞானம் வரும் வரை), ஒன் றாயினும் - ஐக்கியமா யிருப்பினும் (அதாவது, பிரிவுபடுத்த முடியாமல் ஏக மாகப் பிராந்திஜ தாதாந்மியத்தால் இணையந்து விளங்கினும்), பின் - (ஞானம் வந்த) பின்னர், உற்ற - (பிஞ்சிலே பிரிவுபடாமல் ஐக்கிய முற் றிருந்து, பின் முதிர்ந்தபே) பொருந்திய (கனிவு பொருந்திய), புளியம் பழமும் - புளியம் பழமும், ஒடும் - (அதன்) தோடும், ஒப்பார் - (முன் னுள்ள இயைபு நீங்கி வேறு பட்டு விளங்குதல்) போல (அஞ்ஞான காலத்திய பிராந்திஜ தாதாந்மிய சம்பந்தம் நீங்கித் தேகத்தினுக்கு வேறுபட்டு விளங்குவார் ஜீவந் முத்தர்), என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

ஒன்றாயினும் என்ற உம்மை இழிவு சிறப்பு.

காயமும், தானும், பழமும், ஓடும் என்புழி - உம்மைகள் எண்ணுப் பொருளன.

வருவித்தன வெல்லாம் இசை யெச்சத்தா லாம்.
தூண்ப் பிரகாரம்:-

இதனை, திந்திரிணி பல (புளியம் பழ) சர்ம (தோல்) கியாயம் என்பார். திந்திரி பல, திந்திரி பல, திந்திரிணி - திந்திரி - திந்திரி என்பது புளிக்குப் பெயராம். பலம் என்பது பழத்துக்குப் பெயர் ஆம். சர்மம் என்பது ஓடாகிய தோலுக்குப் பெயர் ஆம். புளியம் பழம் ஒட்டில் ஒட்டாது, கூட இருப்பது போல, ஞானிகள், சரீராதிகளோடு கூடி யிருப்பினும், சம்பந்தம் இன்றி யிருப்பவர்கள் ஆவார்கள் என்பது ஆம். (98)

கூறுமுல கியற்கையுடன் கூடினுமெய்ஞ் ஞாநம்வந்தோர்,
சேறும்பிள்ளைப் பூச்சியும்போற் றிரிவார்கா ணென்றவரோ (99)

(இ—ள்.) கூறும் - (அசுத்தம், துக்கம், அரித்தம் என்று) சொல்லாகின்ற, உலக இயற்கை உடன் - பிரபஞ்ச ஸ்வபாவத் தோடு, கூடினும் - பொருந்தி யிருப்பினும், மெய் ஞானம் - (கிட அபரோக) தத்வ ஞானம், வந்தோர் - கைவரப் பெற்ற பெரியோர், சேறும் - (சம்பந்தித்தவற்றிற் படியக் கூடிய) அளறும், பிள்ளைப் பூச்சியும் - (அதன்கண் அவ் வளறு படியாமற் சஞ்சரித்தல் செய்யும்) பிள்ளைச் பூச்சியினையும், போல் - போல, திரிவார் - (இவ் வுலகின்கண் இவ் வுலக இயற்கையோடு பற் றின்றிச்) சஞ்சரிப்பார், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானே (கீர்), (எ-று).

கூடினும் என்ற உம்மை இழிவு சிறப்பு. காண் - முன் னிலை அசை.

சேறும், பூச்சியும் - உம் - எண்ணுப் பொருளன.

இசை யெச்சத்தால் வேண்டிய சொற்கள் வருவிக்கப்பட்டன.

துணப் பிரகாரம்:

இதனை, பங்க (சேறு) கீட (பிள்ளைப் பூச்சி) ஸியாயம் என்பர். பங்கம் என்பது சேற்றுக்குப் பெயர் ஆம். கீடம் என்பது பிள்ளைப் பூச்சிக்குப் பெயர் ஆம். சேற்றில் பிள்ளைப் பூச்சி சம்பந்தம் இன்றி யிருப்பது போல், ஞாகிகள் உலக இயற்கையில் பற் றின்றி யிருப் பார்கள் என்ப தாம். (99)

ததியூடு கடைந்தவேண்ணெய் தான்மோரிற் கிடப்பதுபோல், மதியோடு கூடினும்பின் மயங்கார்கா ணேன்றவரோ. (100)

(இ—ள்.) ததி யூடு - (அபேத மாகக் கலந்து கிடந்த) தயிரி னிடத்து, கடைந்த - மதநஞ் செய்து எடுக்கப் பட்ட, வெண் ணெய் - நவநீதம், மோரில் - மோரி னிடத்து (அதாவது கடையப் பட்ட அத் தயிரினிடத்து), கிடப்பது - (பின்னர்ச் சேர்க்கப் படினும் அத்தோடு கலவாது அதன்கண் வேறுபட்டுக்) கிடத்தல், போல் - போல, பின் - (ஞாநம் வந்த) பின்னர், மதியோடு - (ஞாகிகள்) அந்தக் கரண விவகாரத்தோடு, கூடினும் - சேரினும், மயங்கார் - (பிராந்திஜ தாதாந்மிய மாகிய) மயக்கத்தினை அடைய மாட்டார்கள், என்றவரோ - என அருளிச் செய்த பகவானோ (கீர்), (எ-று).

தான் - காண் - அசை நிலைகள்.

கூடினும் என்ற உம்மை இழிவு சிறப்பு. ததியூடு - ஊடு - ஏழ் னுருபு.

தூண்ப் பிரகாரம்:-

இதனை, தகர் (மோர்) நவரீத (வெண் ணெய்) நியாயம் என்பர். தகர்ம் என்பது மோருக்குப் பெயர் ஆம். நவரீதம் என்பது வெண் ணெய்க்குப் பெயர் ஆம். மோரில் வெண் ணெய் கூடி யிருந்தும், அதிற் கலவா திருப்பது போல, ஞானிகள் அந்தக் காரண தர்மங்களோடு கூடி யிருப்பினும், அவற்றின் சம்பந்தம் இன்றி யிருப்பார்கள். அதாவது, நான் கர்த்தா, போக்தா, என்று மயக்கத்தினை அடைய மாட்டார்கள் என்ப தாம்.

வசந்ப் பிரகாரம்:- பிரத்திய கபிந்ர பரமாத்மாவைப் பற்றியே பிறரிடம் கூறல், அதனைத் துதித்தல் (புகழ்தல்) ஆம். (100)

அருச்சுநன்றன் பொருட்டாக வனைவருக்கு ஞானம்வரப், பொருந்தியதே சிகவடிவாம் புண்ணியரே கண்வளரீர். (101)

(இ-ள்.) அருச்சுநன் - அர்ஜுநனது, பொருட்டு ஆக - கிமித்த மாக, அனைவருக்கும் - சகல ஜிஞ்ஞாசகளுக்கும், ஞானம் வர - ஞானம் வரும்படி, பொருந்திய - உபதேசிப்பான் அமைந்த, தேசிக வடிவு ஆம் - ஆசார்ய ஸ்வரூப மாகிய, புண்ணியரே - புண்ணிய ஸ்வரூபரே, கண்வளரீர் - (நீர்) கித்திரை செய்தருள்வீர், (எ-று).

தன் - சாரியை. புண்ணியரே - விளி.

அனைவருக்கும் - உம் - முற்று.

கண்வளரீர்தல் கித்திரை செய்தலுக்குப் பெயர் ஆம். (101)

ஆயர்துல மாத ரளவிலோ ரைப்புணர்ந்தூந், தூயபதி னாறு யிரவருடன் ரேயந்திருந்தும். (102)

பரமமு நிவர்முன்னே பரிச்சித்தைத் தீண்டியன்று, பிரமசரி யஞ்செலுத்தும் பேரொளியே கண்வளரீர். (103)

(இ—ள்.) ஆயர் - இடையர், குலம் - குலத்தி லுள்ள, மாதர் அளவிலோரை - எண்ணிறந்த ஸ்திரீகளை, புணர்ந்தும் - சேர்ந்தும், தூய - பரிசுத்த மான, பதின் ஆரூயிரவர் உடன் - பதி னாரூயிரம் தேவ ஸ்திரீக ளோடு, தோய்ந் திருந்தும் - பொருந்தி யிருந்தும், பரம - மே லான, முகிவர் - ஞானிகள், முன் - சந்தியில், பரிச்சித்தை - பரிச்சித்து மஹா ராஜாவை, தீண்டி - (கையால்) ஸ்பரிசித்து, அன்று - அக்கால், பிரமசரியம் - (நான் கித்திய பிரஹ்மசாரி என்று) பிரஹ்மச்சரிய ஆசிரமத்தினை, செலுத்தும் - நடாத்திய, பேர் ஒளியே - பூரணப் பிரகாசரே, கண்வளரீர் - (நீர்) கித்திரை செய்தருள்வீர், (எ-று).

ஏ - அசை. பே ரொளியே - விளி.

“புணர்ந்தும்”, “தோய்ந் திருந்தும்” என்ற உம்மைகள் இழிவு சிறப்பு.

அஞ்ஞ வதைப் பாணி, (12-வது லீலை. கவி 5.)

“ஆயர் தம்மனையி னோர்வடிவு கொண்டு பதினா

ரூயி ரந்திரும டந்தையரு டன்புணரினும்,

தூய பிரமச்சர்ய மத்தில்வழு வாம லொழுஞ்ஞ

சுத்த ஞானசரி தத்தியல்பு சொன்ன துணிவும்”

என்று தத்துவ ராய ஸ்வாமிகளும் இக் கருத்தை விளக்கிக் கூறியிருக்கின்றனர் என உணர்க.

நாகாசரன், லக்ஷம் ஸ்திரீகளைக் கல்யாணம் செய்வதற்கு இச்சித்துத், தேவ ஸ்திரீகள் பதி னாரூயிரத்து அறு நூறு பேர்களைச் சிறை யாகக் கொண்டு வந்ததைக் கேட்ட ஸ்ரீ பகவான், நாகாசரனை வதம் செய்து, அவர்கள் வேண்டு கோளுக் கிணங்கி, அவர்களை லிவாகம் செய்து கொண்டு, அவர்களோடு கூடி அதுபவித்த விஷயம், பாகவதம் 10-வது ஸ்கந்தம் 59-வது அத்தியாயத்தில் கூறப்பட்டிருத்தலை உணர்க. (102 + 103)

[நூற்கற்போர் பயன் கூறுகின்றார்.]

ஆதிமூலம் விசயம் காதிமறை யின்பொருளை
ஓதியு ணர்த்துமிந்த வுண்மைதனைக் - காதலுற்றுக்
கற்றோருங் கேட்டோருங் காசினியில் வாழ்ந்துமுத்தி
பெற்றோர்கண் முத்தர்பெறும் பேறு.

(104)

கீதா சாரத் தாலாட்டு முற்றுப் பெற்றது.

(இ—ன்.) ஆதி மூலம் - ஆதி காரண னாகிய பகவான், விசயற்கு - அர்ஜுனனுக்கு, ஆதி - முதன்மை யான, மறையின் - வேதத்தின், பொருளை - அர்த்தத்தினை, ஓதி - உபதேசித்து, உணர்த்தும் - அறிவிக்கும், இந்த உண்மை தனை - இவ் வுண்மை யாகிய கீதா சாரத்தினை, காதல் - விருப்பம், உற்று - பொருந்தி, கற்றோரும் - படித்தவரும், கேட்டோரும் - (ஆசாரிய ரிடம்) சிரவணஞ் செய்தவரும், காசினியில் - இவ் வுலகத்தில், வாழ்ந்து - (அநேக காலம் புத்திர பௌத்திர சம்பத்தோடு சுகமாக) வாழ்ந்து, முத்தர் - ஞானிகள், பெறும் - அடைகின்ற, பேறு - பிரயோசன மாகிய, முத்தி - மோக்ஷத்தினை, பெற்றோர்கள் - அடைந்தவர்களே யாவர், (எ-று).

‘உண்மைதனை’ என்பதில் - தன் - சாரியை. ‘மறையின்’ இன் - சாரியை. “கற்றோரும், கேட்டோரும்” என்ற உம்மைகள் எண்ணுப் பொருளன.

ஆதி மூலம்: காரணம். அபிந்ந நிமித்த உபாதாந காரணம். பகவான் ஜகத்தை உண்டுபண்ணுவதில், மாயா ரூப சரீரப் பிரதானத்தால் உபாதாந காரணமும், சேதநப் பிரதானத்தால் நிமித்த காரணமும், உலண்டுப் பூச்சியின் உபமானத்தினால் ஆகின்றனன். சிலர் கூறும், குட குயவனைப் போன்று, உபாதாந காரணமும், நிமித்த காரணமும் வேறு என்னும் பிந்ந நிமித்த உபாதாந காரணம் அன்று என்பதை உணர்ந்து கொள்க. (104)

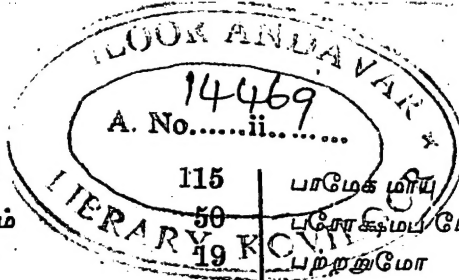
கீதா சாரத் தாலாட்டு. ஒரு சத்திரிகை உரை முற்றுப் பெற்றது.

உ
சிவமயம்.

கீதா சாரத் தாலாட்டு செய்யுள் 106.

முதற் குறிப்பு அகராதி.

அங்கமுயிர்	25	இருக்கினும்	37
அஞ்ஞாநம் வந்த	57	இருக்கையினில்	132
அஞ்ஞாந விருடு	86	இனியமுத்தி	137
அடுத்தகுணம்	49	ஈங்கெவர்க்கும்	23
அநாதியாம்	51	உற்ற தெதனெனவே	48
அதுபவமே யிலை	33	எப் போதஞ்	70
அந்தகா சங்குகையில்	77	ஏகந் தானுமா	108
அந்த மனோ	45	ஏகம் பிரமம்	116
அந்த முறை	55	ஐவகைப் பொருளு	6
அந்த வறிவு வந்தால்	58	கரு போற்	94
அபிமானம்	53	கருமயோகந்	78
அம்மந்தில்	44	கலங்காரோ	21
அயல் வெள்ளி	90	கற்பனையாம்	126
அருச்சுநன்றன்	152	கன்மவினை	100
அறிந்துகொண்கூ	135	காயமுந்தா னும்	30
அறிவானு	123	கானலை ரென்	121
அறிவுதே கந்தனக்கோ	36	குத்துவெட்டும்	83
ஆகித்தன்	112	கூறுமுலகியற்கை	150
ஆகிமு லம்	154	கேள்வியினால்	66
ஆகியாம்	69	சத்துச் சித்தாநந்தம்	132
ஆயர்குல மாதர்	152	சித்தாகு மாந்மாவும்	46
இத்தரையிற்	24	சிறந்திருக்கு மாந்மா	131
இந்தவிரு வகைத்	42	சீராரும் பாமார்த்த	12
இந்திரஜா லம்	87	சீவபே தம்போமோ	120
இரவி யெய்திர்	57	சீவந்முத்தி	141



சீவனதுதா	115	பரமேசுவரர்	114
சுத்தபடி கம்	50	புரோக்யமய ரோக்ய	64
சுற்றமறிற்	19	பற்றதுமோ	62
செஞ்சுமரிற்	16	பற்றிடுங்காய	149
செந்மம் போய்	104	பார்ப்பதுவும்	146
சேதநமாம்	39	பிரம மென்றும்	106
சொன்ன செயல்	38	பூத மைந்தோ டைந்	40
சொப்பநத்தில்	124	பேதமல விவ்வுலகம்	121
ததியூடு கடைந்த	151	மநமறியுந்	43
ததுவைத்தான்	73	மநமயக்கம் பிடிக்கில்	92
தான் பிரமம்	66	மநலயம்வந் தவா	139
திருத் தேரீல்	14	மறந்திடுமஞ் ஞாந	55
துரிய மாம் யோகத்	126	மற்றுடலின்	36
தெரிந்தவர்க்குத்	99	மாதையர்	1
தேகமசித் தாகலிந்த	37	மித்தை யெனும்	89
தேகமெடா முன்	28	முந்தியஞா நத்தாலே	136
தேகம்வே ருகிலதைச்	27	முன்புகண்ட	98
தேகாதி தானெனவே	53	மெய்யாக விளங்குவது	97
தேடிய பின்	72	மெய்யுயிரிந் தியந்	26
நீயு நானும்	22	வந்தவுடல் வேராயும்	72
நெடுங்கால	76	வல்லிரும்பு	47
பகர்ந்த சத்த ஞாநம்	65	வருக்கருவு	143
பசிதாகமுயிர்க்	147	விளக்குவிளக் கெனு	74
படர் கரும் முடல்	31	வீடுந்தா ரமுமுறவு	148
பந்தமுத்தி தானு	113	வெட்டலிழு	102
பந்தமெது	52	வெய்யகன லின்	45
பலகடத்தில்	108	வெய்யவினை	32
பரமமுநி வா	152	வேதாந்தத் தாந்	61

பிழை திருத்தம்.

பக்கம்.	வரி.	பிழை.	திருத்தம்.
8	27	செறியம்	செறியும்
27	2	4-து	4-வது
32	2	என்றபடி)	என்றபடி),
57	20	மெய் யிற்று	மெய் யிற்று
84	13	தகிலம்	தகிலம்
96	24	சீவபா	சீவபா
110	10	ஆம்,	ஆம்
131	15	நிச்சயிக்கப்பட்டது.	நிச்சயிக்கப்படாதது. இறந்த கால எதிர் காலங்களில் பிரத்தி யகூப் பிரமானத்தினு லும்,
153	7	பரிச்சித்த	பரிச்சித்து
லகு சத்திரிணை விஷய அறுக்கிர மணிகையில்			
2	20	ஸாச்சியபம்	ஸாச்சியம்

25. மகாராஜத சூர - மத பரிசுராதிக உரை 2-10. 26. ஸ்ரீராம - 1-10
27. பஞ்ச நகி கவி (300) 0-10. 28. பத்தி (வைராக்ய) சுதகம் - பத வரை, பெயரிடப் பரை. 1-10
29. சீதா சாரத் தாலாட்டு, லகு சந்திகை உரை 2-0. 30. நதா சரித் சாகரம் வசகம். 2-4
31. மடங்கனிச் உத்பத்தியம், தற்போது உள்ள கலைமையும் வசகம். 0-2

அச் சாக வேண்டியன.

1. யகநிப் பிரகாசம் வசகம். ஹந்தி மொழி பெயர்ப்பு.
2. தாக்க சாஹிம் - தீபிலை உரை. சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
3. சப்த பதார்த்தி - தர்க்கம், வசகம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
4. காணுத சித்தர்த்த சந்திரிகை - தர்க்கம், வசகம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
5. பெரு திககாரம் - சத் கிரியை உரை. வேதாந்தம் சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
6. மூர்க்க சுதகம் - பத வரை. சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
7. ப்ரபோத கூடாகரம் - பத வரை. வேதாந்தம் சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
8. கலேசு வசகம் - பத வரை. சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு. 9. கலேசு கவகம் தம்ழிக் கவி உரை.
10. லீலாச் சூடாமணி - பத வரை. சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
11. ஸ்ரீ ப்ருஷ ஜாத மாண ரஹஸ்யம், வசகம். 12. சிவ சங்கரா உதாரம் - கலேசாகம் உரை.
13. சமாதி லிதி வசகம். 14. சங்கராச லிதி வசகம். 15. காதிகாந்த லீலயம். வசகம்.
16. பகவத் ஹை 15-வது அத்தியாயம். சம்ஸ்கிருதம் பத வரை, தமிழ்க் கவி உரை.
17. நானா ஜீவ வாத்தக் கட்டளை. சத்யார்த்தப் பிரகாசிகை உரை.
18. சீதா சாரத் தாலாட்டு, குறிப்பு உரை. 19. சகி வந்த போதம் - பதார்த்த பரிசுரை உரை.
20. வேதாந்த சூடாமணி - சந்தோஷ தாயிதி உரை. 21. பட்டினத்தார் பாடல் உரை.
22. சங்கர லீலய லீலாசம் வசகம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு.
23. கைவல்ய தவநீதம் - அருணாசல ஞான தேசிகர், பத சார உரை.
24. வீர சேகர ஞான தேசிக சரிதம், கவி 1500.
25. சித்தார்த்தப் பிரகாச சார சங்கிரகம், வசகம். சம்ஸ்கிருத மொழி பெயர்ப்பு (56 மத விசாரம்).